

# فیوضات حسینی

بدھ  
الغزوہ

تحفہ امیر احمدیہ  
(فارسی)

تالیف

رئیس المفسرین عہدہ المحدثین، الفقہاء الصوفی الصافی، جامع البعثہ قاطع الشک  
مولانا حسنین علی سحنفی النقشبندی المجددی رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ  
مقدمہ

حضرت مولانا صوفی غلام محمد خان اتقی ظلہ بانی مدرسۃ العلوم کوہنولہ

[www.besturdubooks.net](http://www.besturdubooks.net)

ادارہ نشر و اشاعت  
ہندوستان، لاہور، پاکستان

گوجرانوالہ، پاکستان



# فیوضاتِ حسینی

المعروف بہ —

مختصرہ  
نفاذِ برائے  
(فارسی ترجمہ)

تالیف

رئیس المفسرین عمدۃ المتحدین سند الفقہاء الصوفی الصافی  
قائم البدعہ قاطع الشک مولانا حسین علی الخنقی النقشبندی المجتہد  
ساکن دہلی بھیراں ضلع میانوالی

ترجمہ و مقدمہ

از حضرت عبدالحمید شاہ

خادم مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

ناشر: ادارۃ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ (پنجاب)

نام کتاب	تحفہ ابراہیمیہ المعروف بہ فیوضاتِ حسینی (فارسی)
مصنف	امام المفسرین حضرت مولانا حسین علی صاحب
مترجم	مفسر قرآن حضرت مولانا صوفی عبد الحمید خان سواتی مدظلہ
تاریخ طبع دوم ترجم	رجب المرجب ۱۳۸۷ھ
سوم	رجب المرجب ۱۴۱۳ھ بمطابق جنوری ۱۹۹۳ء
مطبع	فائن بکس پرنٹرز لاہور
ناشر	ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ
قیمت	۵۱/- روپے

### ملنے کے پتے

- ۱۔ ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ
- ۲۔ مکتبہ دروس القرآن فاروق گنج گوجرانوالہ

# پیش لفظ

اثر: محمد فیاض خان سواتی مہتمم مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

حامدًا قَاصِدًا

ناظرین کرام! آج سے تقریباً چھبیس (۶۵) سال قبل ۱۲۸۷ھ میں والدِ محترم حضرت مولانا عوفی عبد الحمید خان صاحب سواتی مدظلہ العالی فاضل دارالعلوم دیوبند و دارالبلغین لکھنؤ و نظامیہ طیبہ کالج حیدرآباد دکن بانی مدرسہ نصرۃ العلوم و جامع مسجد نور گوجرانوالہ نے پیر طریقت، رہبر شریعت، امام المفسرین حضرت مولانا حسین علی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۳۶۳ھ) و ان بچپاں والوں کی کتاب ”تحفہ ابراہیمیہ“ کا اردو زبان میں نہایت عمدہ سلیس، عام فہم اور دل نشین ترجمہ بنام ”فیوضاتِ حسینی“ تحریر فرمایا تھا۔ جسے ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ نے اپنے روایتی مشن داسلاف کی کتابوں کی نشر و اشاعت کے مطابق شائع کیا تھا۔ اسکی اشاعت سے عوام میں اور خصوصاً علماء کی صف میں خوشی کی لہر دوڑ گئی اور اس کی اشاعت کو بہت سراہا گیا۔ وجہ سے اس کا پہلا ایڈیشن ہاتھوں ہاتھ نکل گیا۔ لیکن کافی عرصہ سے اس کی دوبارہ اشاعت بعض وجوہ کی بنا پر رُک جی ہوئی تھی لیکن اس کتاب کی مانگ پاکستان کے علاوہ بیرونِ ملک یورپ وغیرہ میں بڑھ گئی اور لوگ اس کے لیے تقاضا کرنے لگے اس لیے اس کی افادیت کے پیش نظر اسے دوبارہ ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ ہی شائع کرنے کی سعادتِ عظمیٰ حاصل کر رہا ہے۔ اس طبع ثانی کے مقدمہ میں والد صاحب مدظلہ نے بعض ان شکوک و شبہات کی بھی وضاحت کر دی ہے جو اس کتاب کی پہلی مرتبہ اشاعت کے بعد منظرِ عام پر آئے تھے اور مخالفین نے انہیں بہت اچھالا تھا اور اس کتاب میں بعض مقامات پر چند عبارتیں قابلِ اصلاح تھیں ان کو بھی درست کر دیا گیا ہے۔ مزید برآں اس کتاب پر بعض ان جید علماء کرام کی تقریظات بھی درج کر دی گئی ہیں جنہوں نے اس کتاب کے مطالعہ کے بعد دادِ تحسین سے نوازا ہے اور اس کی افادیت کو سراہا

ہے جن میں استاذ العلماء حضرت مولانا علامہ شمس الحق افغانی المتوفی ۱۹۸۳ء سابق مدرس علم حدیث دارالعلوم دیوبند و شیخ التفسیر جامعہ اسلامیہ ڈابھیل، و سابق وزیر معارف ریاست قلات شیخ التفسیر جامعہ اسلامیہ اسلامک یونیورسٹی بہاول پور اس کتاب کے متعلق رقم طراز ہیں :

۵ شوال ۱۴۰۶ھ

۶ جنوری ۱۹۶۶ء محترم المقام جناب مولانا عبد الحمید صاحب سواتی زید مجدہ۔

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ آپ کی کتاب فیوضات حسینی پینچی اور تعطیل کی وجہ سے مطالعہ سے بھی گزری ماشاء اللہ کتاب مفید ہے اور ارباب تشدد کے لیے داعی اعتدال اور موجب اصلاح ہے۔ درحقیقت جس طرح اہل بدعت کی طرف سے جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب کے وقت سے اب تک بدعات میں کافی اضافے ہوئے اور ہو رہے ہیں جو غلو فی البدعت والا شرک کا نتیجہ ہے اسی طرح ان کے توڑ میں غلو کے تحت حضرت مولانا حسین علی صاحب نور اللہ مرقدہ کے دور سے توحید و سنت کے نام سے جدید اضافات بھی غیر موزوں ہیں آپ کی کتاب اہل توحید و سنت جو دو حسین میں عقی اور اتباع کے اضافات جدیدہ میں فرق کا منظر ہے غلو وحدت و شدت تبلیغ میں مانع راہ حق ہے۔ وحدت الوجود میں آپ نے **علیم اللہ صاحب** اور شاہ رفیع الدین اور شاہ ولی اللہ صاحب کے حوالوں سے جو کچھ لکھا وہ اپنی جگہ صحیح ہے لیکن تنقیح مسئلہ کے لیے کافی نہیں۔ وحدت الوجود کے دو مقام ہیں ایک مقام ہے ربط الحادث بالقدیم اور دوسرا مقام ہے وجود منبسط کا مقام کشفی جو ارباب سلوک پر بطور کیفیت قلبی منکشف ہوتا ہے۔ اول الذکر کے لیے بہترین توجیہ منظر جانِ جاناں رحمۃ اللہ علیہ نے کی ہے جو آپ نے بسلسلہ وحدت الوجود کلمات طیبات میں ارقام فرمائی ہے حضرت منظر احقر کے چار واسطوں سے شیخ ہیں بسلسلہ نقشبندیہ میں جیسے علما ربانی کے شجرے میں درج ہے اور مؤخر الذکر کی بہتر تشریح حضرت شاہ ولی اللہ نے مکتوب مدنی میں کی ہے جو کلمات طیبات میں درج ہے یہ دونوں تحریریں مولانا عبد الرحمن لکھنوی کے کلمۃ الحق کے غلو فی وحدت الوجود کا صحیح جواب ہے۔ فقط والسلام

علامہ حضرت مولانا فضل محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ فاضل دارالعلوم دیوبند و مہتمم مدرسہ عربیہ  
قاسم العلوم فقیر والی ضلع بہاول نگر رقم طراز ہیں :

بگرامی خدمت جناب مولانا عبد الحمید صاحب سواتی زید مجدہ العالی  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ؛  
مزاج شریف ،  
امید ہے کہ جناب مع متعلقین ہر طرح بعافیت ہوں گے۔ گزارش اینکہ امام افسرین  
حضرت مولانا حسین علی صاحب قدس سرہ العزیز کی تصنیف لطیف ”فیوضات حسینی“ آپ  
کے ترجمے، مقدمے اور حواشی و تعلیقات سے مزین ہو کر نظر افروز ہوئی۔ ماشاء اللہ کتاب  
علوم و معارف کا خزینہ اور حقائق و دقائق کا دہینہ ہے اور بڑے گراں قدر معلومات اور بیش بہا  
افادات پر مشتمل و محتوی ہے، آپ سے حق تعالیٰ نے بڑا عظیم کام لیا ہے کہ اس دُرّیے بہا  
اور لؤلؤ لا کو گننامی کے پردوں سے نکال کر منظر عام پر لانے کی توفیق بخشی۔ جزاک اللہ  
احسن الجزاء۔ نیز آپ کا قیمتی مقدمہ جس میں آپ نے مسئلہ وحدت الوجود پر بڑے اچھوتے  
اور نرالے انداز میں روشنی ڈالی ہے اور اس مشکل ترین اور غامض ترین مسئلہ کو جس میں بڑے  
بڑے شہسوارانِ قلم کار ہوا قلم بہک گیا ہے آپ نے اکابر علماء کرام کی عبارات کی روشنی  
میں حل کیا ہے۔ اس عظیم خدمت کے لیے آپ تمام علماء کرام کی طرف سے زبردست  
شکریے کے مستحق ہیں اور لائق صد تبریک و تحسین۔ دعا ہے کہ حق تعالیٰ آپ کی عمر اور  
علم میں برکت عطا فرمائے اور مزید دینی و علمی خدمات کی توفیق ارزانی فرمادے۔ نیز یہ  
”مژدہ جانفزا“ پڑھ کر مولانا شاہ رفیع الدین صاحب کی معرکہ الارار کتاب ”دفع الباطل“  
آپ کے مقدمے اور حواشی سے مزین ہو کر عنقریب اشاعت پذیر ہو رہی ہے،  
بڑی مسرت و بہجت حاصل ہوئی۔ جس وقت یہ کتاب زیور طبع سے آراستہ ہو جائے اسی  
وقت آنجناب اسے میرے نام بذریعہ وی۔ پی ارسال فرما کر مشکور ہوں۔

والسلام

بندہ فضل محمد غفرلہ، مہتمم مدرسہ عربیہ قاسم العلوم

فقیر والی۔ ضلع بہاول نگر

مئی ۱۹۶۸ء

ان کے علاوہ پاکستان کے بیشتر جرائد و رسائل نے اس کتاب پر ناییدی تبصرے بھی فرمائے تھے۔ جنہیں طوالت تحریر کے باعث درج نہیں کیا جا رہا۔ اللہ تعالیٰ کے حضور دعا ہے کہ اس کتاب کو نافع خلاق بنائے اور آخرت کا ذریعہ بنائے۔  
آمین یا اللہ العالمین۔

احقر  
محمد فیاض خان سواتی  
مستتم مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ  
۱۰ جمادی الاخریٰ ۱۴۱۳ھ

# مقدمہ طبع سوم

## طبع (جدید) سوم

از: احقر عبد الحمید سواتی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ - وَالصَّلٰوَةُ  
وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ  
اٰجْمَعِیْنَ - اَمَّا بَعْدُ !

تحفہ ابراہیمیہ کی طبع اول میں احقر نے ایک تفصیلی مقدمہ لکھا تھا جس میں کتاب کا اور  
مصنف کتاب کا تعارف تھا اور بعض دیگر مسائل کی کچھ وضاحت بھی مثلاً مسئلہ توسل اور وحدۃ  
الوجود و وحدۃ الشہود کی وضاحت کی تھی اہل علم کے ہاں کتاب کی پذیرائی اچھی طرح ہوئی تھی۔  
الفاظ کے نقل کرنے میں جو غلطی ہوئی اس کی اصلاح کر دی گئی ہے اور ترجمہ کا نقص بھی دُور کر  
دیا گیا ہے۔

حضرت مولانا حسین علیؒ نے تحفہ ابراہیمیہ (مترجم) کے صفحہ ۱۲۱ میں استمداد کا معنی سمجھانے  
کے لیے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ کی کتاب ”جذب القلوب“ سے عبارت نقل کی ہے  
چنانچہ وہ فرماتے ہیں :

و در جذب القلوب است کہ	اور جذب القلوب میں ہے کہ
حقیقت معنی استمداد دعاست	ملفوظات میں اور کلام میں اکثر استمداد کا ذکر آتا ہے
در جناب باری تعالیٰ بواسطہ	اس کا حقیقی معنی دُعا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے دربار میں اس
آن محبت کہ این بندہ	محبت کے واسطہ سے جو اس دعا کرنے والے بندہ کو



راست بآن بندہ خاص - اس (اللہ تعالیٰ کے) خاص بندے کے ساتھ ہے۔  
 قاری عبدالحلیم ہروی اما قاری عبدالحلیم ہروی (کا قول) کہ استمداد اللہ تعالیٰ  
 استمداد از دوستان خدا کے دوست سے کرنی روا ہے۔ یہ ہی مطلب ہے۔  
 رواست - (یہ استمداد تو سل کے معنی میں ہوتا ہے اور تو سل مشروع  
 جائز ہے۔ اس کی پوری تفصیل مقدمہ میں ملاحظہ کر لیں۔

مولانا حسین علیؒ نے شیخ عبدالحقؒ کی یہی عبارت (جذب القلوب منک) کے حوالہ سے  
 تحفہ ابراہیمیہ کے ص ۱۳۷ میں بھی نقل کی ہے۔  
 ۲۔ حضرت شیخ عبدالحقؒ کی عبارت مندرجہ ذیل ہے:

”در حدیث صحیح وارد شد کہ اول ما خلق اللہ نوری (مدارج النبوة ص ۲۲)  
 عبارت کی درستگی کے بعد جہاں تک اصل حدیث کا تعلق ہے وہ ابھی تک بدستور قائم ہے۔  
 مولانا گنگوہیؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث صحاح ستہ میں موجود نہیں۔ صرف شیخ عبدالحقؒ نے اس  
 حدیث کو نقل کیا ہے اور بتایا ہے کہ اس کی کچھ اصل ہے۔ صرف اتنی بات کہنے سے حدیث  
 کی صحت کا یقین نہیں کیا جاسکتا۔ جب تک حدیث کا ماخذ اور سند نہ بیان کی جائے معترض  
 کا فرض ہے کہ وہ پہلے اس کا ماخذ اور سند بیان کرے۔ حدیث کے بارہ میں اعنوں نے مٹا  
 یہی بات ذکر کی ہے کہ حدیث اول ما خلق اللہ نوری، یہ حدیث کتب احادیث  
 میں دریافت نہیں ہوئی۔ بعض سادات (مشارح) نے اس سے ”حقیقت محمدیہ“ مراد لی ہے  
 اگر یہ حدیث کسی بھی درجہ میں تسلیم کی جائے تو اس کی وہی توجیہ بہتر ہے جو مولانا تھانویؒ نے  
 ذکر کی ہے کہ اس سے مراد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک ہو سکتی ہے۔ ورنہ  
 جس نے بھی یہ حدیث نقل کی ہے بلا سند ہی نقل کی ہے۔ مصنف عبد الرزاق اب طبع ہو چکی  
 ہے۔ اس میں یہ روایت موجود نہیں ہے اس لیے مصنف عبد الرزاق کا حوالہ بھی درست نہیں  
 ہے۔ امام زرقانیؒ نے شرح مواہب میں بھی اس کو بغیر سند کے ہی نقل کیا ہے اس پر حسن کا  
 حکم لگانا جب تک اس کی سند معلوم نہ ہو سکے اصول محدثین اور اصول حدیث کے مسئلہ  
 اصول کے خلاف ہے۔ جن بزرگوں نے اس سے مراد روح لی ہے۔ ان کی توجیہ زیادہ

بہتر ہے۔ اس لیے اس سے حقیقتِ محمدیہ مراد لینا درست نہیں کیونکہ بزرگانِ دین کی اصطلاح میں حقیقتِ محمدیہ توصفاتِ الوہیت کے ساتھ تعلق رکھتی ہے۔ خلق کے ساتھ اس کی تعبیر درست نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا علم اپنی ذاتِ صفات اور تمام موجودات کے ساتھ اجمال کے ساتھ بغیر اسکے کہ بعض اشیاء کا بعض سے امتیاز ہو۔ اس کو مرتبہ وحدت، احدیت اور حقیقتِ محمدیہ کہا جاتا ہے۔ روح بے شک مخلوق ہے اس لیے اس کا مراد لینا صحیح ہو سکتا ہے لیکن اول المبدعات یا اول المخلوقات روحِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہے، یا قلم، یا عقل۔ اس میں بزرگانِ دین کا اختلاف ہے۔ امام شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ قلم کو اول المبدعات کہتے ہیں۔ اول ما خلق اللہ القلم کو اولیت حقیقی حاصل ہے۔ ہاں باقی ارواح کی نسبت اولیت حاصل ہے۔ لیکن یہ اولیت حقیقی نہیں اولیت اضافی ہے۔

البتہ مسائل کا سلسلہ بدستور وہی ہے اس میں کسی قسم کے تغیر کی ضرورت نہیں محسوس کی جاتی مسائل سب درست ہیں۔ البتہ مقدمہ کے بارہ میں کچھ تفصیل ضروری ہے۔ ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم کے مطبوعہ تحفہ ابراہیمیہ یعنی فیوضاتِ حسینی کی طباعت کے بعد ایک بزرگ عالمِ دین مولانا قاضی شمس الدین جو کہ حضرت مولانا حسین علیؒ کے مرید و تلمیذ تھے۔ انھوں نے بھی اس کی طباعت کا انتظام کیا اور ساتھ ایک لمبا چوڑا مقدمہ بھی لکھا۔ کتاب کا نام بھی تبدیل کر کے ”افاداتِ حسینیہ المعروف بہ تحفہ ابراہیمیہ رکھا۔ اور مقدمہ المسماة بتسکین القلوب من النصب والغوب ٹھہرایا لیکن واقعہ یہ ہے کہ مقدمہ میں حضرت مولانا قاضی شمس الدین مرحوم نے بجز شخصی تعلقات اور اپنی علمی برتری اور تفوق کے نمایاں کرنے کی کوشش کے کچھ نہیں کیا۔ یا پھر احقر عبد الحمید سواتی اور شیخ الحدیث مولانا محمد سر فراز خان صاحب صفدر کے ساتھ تضحیک و استنزاز اور طعن و تشنیع میں کافی وقت صرف کیا اور اس کے ساتھ قاضی صاحب مرحوم کے مقدمہ میں تضادات کا بھی اچھا خاصا حصہ پایا جاتا ہے۔ مولانا قاضی شمس الدین مرحوم حضرت مولانا حسین علیؒ کا تعارف بھی اچھی طرح نہیں کرا سکے۔ نہ ان کے علمی، تبلیغی اور روحانی مقام اور کام، قرآنِ کریم کی بے لوث خدمت، تدریس، تعلیم، اصلاح عقائد عوام و خواص کا کچھ بیان کیا ہے۔

حضرت مولانا حسین علیؒ کا جتنا تعارف احقر نے اپنے مقدمہ میں کیا تھا اور ساتھ ساتھ

ان کے خاص مریدین و تلامذہ کا بھی معتد بہ حصہ آگیا تھا۔ قاضی صاحب مرحوم کا مقدمہ اس سے بھی خالی ہے۔ قاضی صاحب مرحوم نے احقر کے مقدمہ پر یہ اعتراض کیا کہ حضرت مولانا حسین علیؒ کی مرضی کے خلاف وحدۃ الوجود کا ذکر کیا ہے۔ قاضی صاحب مرحوم کا یہ اعتراض بے جا ہے کیونکہ حضرت مولانا حسین علیؒ نے تحفہ ابراہیمیہ میں وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود دونوں مسئلوں کا ذکر کیا ہے اور وحدۃ الشہود کو ترجیح دی ہے۔

نقشبندی حضرات بالعموم وحدۃ الوجود کو مرجوح ہی قرار دیتے ہیں اور ان کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ ایسا کریں کیونکہ اس سلسلہ میں صرف نقشبندی ہی نہیں بلکہ بعض دوسرے حضرات بھی وحدۃ الوجود کو تسلیم نہیں کرتے۔ بلکہ جس طرح مجدد الف ثانیؒ وحدۃ الشہود کو ترجیح دیتے ہیں۔ اسی طرح وہ حضرات بھی اس کو ترجیح دیتے ہیں چنانچہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کے علاوہ مندرجہ ذیل حضرات کے نام بھی ملتے ہیں جو وحدۃ الوجود کے قائل نہیں۔ (۱) حضرت مولانا سید محمد حسینی المعروف بہ خواجہ گیسو درازؒ جو چشتی سلسلہ کے بزرگ تھے۔ (۲) حضرت خواجہ باقی باللہؒ جو حضرت مجدد الف ثانیؒ کے پیرومرشد تھے خود بھی وحدۃ الوجود کے ائمہ میں شمار ہوتے تھے لیکن ان کا زیادہ رجحان وحدۃ الشہود کی طرف تھا۔ (۳) حضرت خواجہ علاء الدولہؒ سمنانی (۷۵۶ھ - ۸۳۷ھ) کا قول ہے کہ سالک کی آخری منزل عبودیت ہے نہ کہ توحید وہ بھی وحدۃ الشہود کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴) حافظ ابن حجر عسقلانیؒ کو بھی وحدۃ الوجود کے مخالفین میں شمار کرتے ہیں۔ (۵) محدث سخاویؒ۔ (۶) مفسر قرآن البو حیان توحیدیؒ۔ (۷) شیخ عزالدین بن عبدالسلامؒ۔ (۸) حافظ البوزرعمہ رازیؒ۔ (۹) حافظ سراج الدین بلقینیؒ۔ (۱۰) حضرت مولانا ملا علی قاریؒ وحدۃ الوجود کے شدید ترین مخالفین میں سے ہیں انھوں نے اس کے رد میں ایک رسالہ بھی لکھا ہے۔ (۱۱) علامہ تفتازانیؒ نے بھی ایک رسالہ لکھا ہے اور انتہائی شدت سے اس کا رد کیا ہے۔ (۱۲) حافظ ابن تیمیہؒ جو کہ وحدۃ الوجود کے شدید مخالفین میں سرفہرست ہیں۔ لیکن ان کے برخلاف اکثر علماء کرام و صوفیاء عظام اور اولیاء اللہ قدیماء و حدیثاً وحدۃ الوجود کے نظریے کے قائل رہے ہیں۔ حضرت جنید بغدادیؒ، حضرت شبلیؒ اور بڑے بڑے اکابر بھی اسی نظریہ کے قائل تھے اور پھر عہدِ وسطیٰ میں تو شیخ محی الدین ابن عربیؒ شیخ اکبرؒ تو اس

سلسلہ کے امام گزرے ہیں اور ان کے بعد تو شاید ہی کوئی بزرگ ایسا ہوگا جو دعدۃ الوجود کا قائل نہ ہو۔ خواجہ سروردی، شیخ عبدالقادر جیلانی، حضرت ابوسعید مخزومی، شیخ عبدالکریم جیلی، صاحب انسان کامل انھوں نے صراحت سے ذکر کیا ہے کہ نظریہ وحدۃ الوجود برحق ہے اور بزرگ اسی کے قائل ہیں لیکن یہ بغیر حلول اور اتحاد کے کیونکہ حلول و اتحاد نصاریٰ و مشرکین کا مسلک ہے۔ اہل ایمان تنزیہ کے خلاف کسی نظریہ کو تسلیم نہیں کرتے۔ مولانا جلال الدین رومی، صدر الدین تونی، ملا جامی، فخر الدین عراقی، اکثر مشائخ چشت اسی عقیدہ کے قائل تھے۔ شیخ عبدالقدوس گنگوہی بڑی شد و مد سے اسی عقیدہ کے قائل تھے اور حضرت شاہ کلیم اللہ جہاں آبادی نے اس مسئلہ کی تفصیل میں متعدد کتابیں لکھی ہیں۔ حضرت امام شاہ ولی اللہ اور ان کے اکثر اساتذہ مشائخ شیخ ابوالطاہر کورانی، اور ان کے والد شیخ ابراہیم کورانی، امام ولی اللہ کے فرزندان گرامی حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز، شاہ رفیع الدین، اور سید احمد شہید، حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید اور علماء دیوبند اور اکثر بزرگ حضرت حاجی امداد اللہ، مولانا محمد قاسم نانوتوی، مولانا تھانوی، شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی، اسی نظریہ کے قائل تھے حقیقتاً یہ دونوں نظریات صحیح ہیں۔ ان میں کوئی خاص تضاد و تقاض نہیں ہے بلکہ وجود و شہود دونوں کشفی نظریات ہیں اور دونوں کشوف صحیح ہیں و وجود میں ذرا دقت زیادہ ہے کیونکہ کائنات کا ربط و وجود کے ساتھ اور اس کی نوعیت و کیفیت کو سمجھنا سمجھنا بہت دشوار ہے۔ عینیت و غیریت کے سلسلہ میں شدید الجھاؤ ہوتا ہے اور اذہان میں اس کا آنا بہت مشکل ہوتا ہے۔ کائناتی اشیاء کو وجود کا عین کہنے میں سخت مشکل پیش آتی ہے۔ اس لیے ان کو ظلال صفات یا عکس تجلیات سے تعبیر کرنا نسبتاً سہل معلوم ہوتا ہے ورنہ عکس و ذی عکس یا اصل اور تجلی اور منجلی کا تعلق تو ویسا ہی ہے اسی لیے مولانا نانوتوی نے دیانند سرسوتی کو جو جواب اس کے اس اعتراض کا دیا کہ مسلمان، ہنود وغیرہ پر اصنام و بت پرستی کا الزام لگاتے ہیں حالانکہ وہ خود بھی کعبہ کی پوجا کرتے ہیں۔ جو پتھر گارے کا بنا ہوا ہے مولانا نے اس کا جواب اپنی کتاب قبلہ نمائیں دیا ہے کہ یہ بات غلط ہے کہ مسلمان پتھر گارے کی دیوار کو سجدہ کرتے ہیں بلکہ بت پرستوں کے برخلاف مسلمان تو اس تجلی کی طرف سجدہ کرتے ہیں جو کعبہ پر پڑتی ہے۔ مشرک تو بت یا صنم وغیرہ کو سجدہ کرتے ہیں جس سمت



میں بُت ہوگا ادھر ہی سجدہ ہوگا۔ مسلمان صرف کعبہ کے مقام کی طرف سجدہ کریں گے۔ گوکہ عمارت موجود نہ ہو پھر اسی طرف سجدہ ریز ہوں گے کیونکہ مورد تجلیات وہی مقام ہے اور تجلی تو عین تجلی ہے۔ کیونکہ تجلیات یا صفات و اسماء کا تعلق ذات بحت یا ذات حق کے ساتھ عینیت کا ہے یا من وجہ عین ومن وجہ غیر کا، تجلی کا مفہوم امام ولی اللہؑ کے نزدیک یہ ہے کہ ایک ایسی مخلوق جو خالق کی محاکات کرتی ہے۔

باقی اول المبدعات یا اول المخلوقات کیا چیز ہے؟ یہ بزرگانِ دین کے درمیان مختلف ہے۔ بعض صادرِ اول یا تعینِ اول یا مبدع، قلم کو قرار دیتے ہیں۔ بعض روحِ مقدس سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو قرار دیتے ہیں اور بعض عقل کو۔ روایات بھی اس بارہ میں مختلف پائی جاتی ہیں۔ حضرت امام ولی اللہؑ نے وحدۃ الوجود، وحدۃ الشہود دونوں نظریات میں تطبیق دی ہے۔ اپنے رسالہ مکتوب مدنی میں دونوں نظریات قریب قریب ایک ہی ہیں۔ معاملہ رفع دفع ہو گیا تھا لیکن حضرت مرزا مظہر جانِ جاناؒ کے ایک مرید مولوی غلام یحییٰ بہاریؒ نے شاہ ولی اللہؒ کا نہایت ہی نامناسب رد لکھا۔ اپنے رسالہ کلمات الحق میں۔ حضرت شاہ رفیع الدینؒ نے جب دیکھا کہ مولوی غلام یحییٰؒ نے غلو سے کام لیا ہے اور بے جا رد کیا ہے جس کو ان کے پیرومرشد حضرت مرزا مظہر جانِ جاناؒ نے بھی پسند نہیں کیا اور یہ فرمایا کہ صرف اپنا راجح مسلک ہی لکھنا چاہیئے تھا، دوسرے مسلک سے تعرض کی ضرورت نہ تھی۔ حضرت شاہ رفیع الدینؒ نے کلمات الحق کا بڑا مفصل رد لکھا جو ایک ضخیم کتاب دمع الباطل کے نام سے شائع ہوئی۔ کتاب مخطوطہ کی شکل میں تھی جس کو ادارہ نشر و اشاعت مدرسۃ العلوم گوجرانوالہ کی طرف سے شائع کیا گیا ہے۔ اس کا ایک مناسب مقدمہ بھی احقر عبد الحمید سواتی کے قلم سے درج ہے جس میں مصنف کی کتب اور اس کتاب کا پس منظر اور اہمیت اور مسئلہ وحدۃ الوجود کی معتد بہ تشریح و تفصیل بھی موجود ہے۔ اس کتاب کو علماء و محققین نے بہت پسند کیا۔ حقیقت یہ ہے کہ شاہ رفیع الدینؒ نے بڑی تفصیل کے ساتھ لکھا ہے کہ ربط الحادث بالقیوم کے بارہ میں تقریباً سینا لیس نظریات پائے جاتے ہیں ان میں ایک نظریہ وحدۃ الوجود ہے جو سب سے زیادہ بہتر ہے اور ایک نظریہ وحدۃ الشہود ہے جو حضرت مجدد الف ثانیؒ سے

پہلے بھی پایا جاتا تھا۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ اس کے بانی مبنی یا موجد نہیں۔ البتہ حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اس نظریہ کی بڑی وضاحت کی ہے اور اس کو راجح قرار دیا ہے۔ تشریحات و توضیحات کے علاوہ کوئی خاص بات نہیں فرمائی اور حضرت ابن عربیؒ کے ساتھ بعض تشریحات و مسائل میں اختلاف بھی کیا ہے اور ان کو پورا حق حاصل تھا کہ وہ اختلاف کرتے اور اس مسلک کو راجح قرار دیتے۔ انھوں نے ایسا ہی کیا ہے لیکن ابن عربیؒ کو برا بھلا نہیں کہا جیسا کہ بعض دوسرے حضرات نے اس قسم کی باتیں کی ہیں۔ وعدۃ الوجود کا مسئلہ بہت دقیق اور مشکل ہے۔ اکثر محققین اس میں زیادہ کلام کرنے کو پسند نہیں کرتے لیکن تمام ایسے مسائل جب ایک دفعہ چھڑ جاتے ہیں تو چھراہل حق پر فرض ہوتا ہے کہ وہ اپنے علم و فہم کے مطابق اس میں صحیح اور غلط کا امتیاز کریں۔ لوگوں کو گمراہی سے بچائیں۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ وجود کے تین مراتب بیان کرتے ہیں۔

۱۔ ذاتِ بحت

۲۔ مرتبہ عقل

۳۔ شخص اکبر

مرتبہ عقل کا صدور ذاتِ بحت سے لزوم و اقتضائے ذات کے طریق سے ہوتا ہے جیسا کہ مثلاً چار کے عدد کے ساتھ زوج یا آفتاب کے ساتھ ضور کا لزوم ہوتا ہے۔ جس طرح ذات کے اقتضائے صفات کا ظہور ہوتا ہے اسی طرح صفات کے اقتضائے شخص اکبر کا صدور ہوا شخص اکبر ایک وحدت میں منسلک ہے شخص اکبر کا صدور یا ظہور بھی ذاتِ بحت سے ہوا ہے۔ لیکن بواسطہ صفات کے۔ حقیقۃ الحقائق، ذات الہی جو تمام اشیاء کی حقیقت، علت اولیٰ اور قیوم ہے وہ فی حد ذاتہ واحد ہے اس میں کسی قسم کا تعدد نہیں۔ باعتبار تجلیات کثیرہ اور تعینات متعددہ کے مختلف مراتب میں جوہر یہ ہوں یا عرضیہ میں اس کا ظہور ہوتا ہے۔ وجود اقصیٰ، وجود مطلق، حقیقۃ الحقائق یا حقیقت جامعہ سے مراد حق تعالیٰ کی ذات اقدس ہوتی ہے۔ تجلیات اعدام پر پڑتی ہیں تو اعیان ثابتہ کا ظہور ہوتا ہے اور ہر شخص کی عین ثابتہ انگ انگ ہوتی ہے۔ وجود کا لحاظ بغیر نسبت و اعتبارات اور ہر قسم کی قعود و لغوت و اضافات سے مبرا، وجود مطلق، ذاتِ بحت، ہستی صرف، غیب ہوت، احدیت مطلقہ، احدیت ذاتیہ سے تعبیر کرتے

ہیں۔ یہ مرتبہ تمام مراتب سے بلند و برتر ہے۔ اس کے ساتھ کسی قسم کے علم و کشف و شہود وغیرہ کا تعلق نہیں ہو سکتا۔ علم و دانش کا دامن ادراک اس کو پانے سے درمندانہ و لاچار ہے۔ دیدہ کشف و شہود سے اس کے جمال بے مثال کو دیکھا نہیں جاسکتا۔ اس لیے اس مرتبہ و درجہ کو لاتعین اور اطلاق کہتے ہیں۔ مرتبہ لاتعین تمام قیود، اعتبارات، نعوت، صفات، اضافات سے مقدس و منزہ ہوتا ہے۔ نہ زبان اس کی تعبیر کر سکتی ہے نہ عقل کی رسائی اس کی کنہ تک ہو سکتی ہے۔ علم و کشف کے تمام ادراکات سے وہ منزہ اور ورار ہے وجود کا اطلاق اگرچہ تمام موجودات پر ہوتا ہے خواہ وہ ذہنی وجود رکھتے ہوں یا خارجی وجود۔ ان سب پر وجود مقول و محمول ہوتا ہے مگر اس وجود کے مراتب تنزلات ہوتے ہیں۔ علم کے اعتبار سے بھی اور عینیت کے اعتبار سے بھی۔ چنانچہ ان مراتب کے ساتھ ادراک و کشف و شہود کا تعلق ہوتا ہے۔ اس وجود کے مراتب آپس میں بہت متفاوت ہیں بعض مراتب بعض سے بلند ہیں اور ہر مرتبہ کے اعداد، صفات، نسبتیں اور اعتبارات الگ الگ اور مخصوص ہیں جو باقی مراتب میں نہیں۔ مثلاً مرتبہ الوہیت و ربوبیت کے اعداد و صفات الگ ہیں اور مرتبہ عبودیت و مخلوقیت کے اعداد الگ ہیں ایک مرتبہ کے اعداد کا اطلاق دوسرے پر درست نہیں۔ اگر مرتبہ الوہیت کے اعداد مثلاً اللہ یا رحمن وغیرہ کا اطلاق مراتب کونیہ پر کیا گیا تو یہ عین کفر و زندہ ہوگا۔ اسی طرح مرتبہ کونیہ کے مخصوص اعداد کا اطلاق مرتبہ الوہیت پر انتہائی درجہ کی گمراہی، الحاد و ضلالت و خذلان ہوگا۔ جیسا کہ ملا جامیؒ نے کہا ہے:

سے ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد : مگر حفظ مراتب نہ کنی زندیق  
مثلاً پہلے نیتوں مراتب الوہیت ہیں۔ ان کا اطلاق مراتب امکانیہ یا کونیہ کے اعداد پر درست نہیں۔ اسی طرح مراتب کونیہ اور خلق کا اطلاق مراتب الوہیت پر درست نہیں۔ مولانا شاہ اسماعیل شہید کتاب ”عبقات“ میں عوالم کی تقسیم اس طرح کرتے ہیں جس سے کائنات اور طبقات کا ربط و تعلق سمجھانے کی کوشش کی ہے۔

- ۱۔ عالم لاہوت : ذات فاطر کو لاہوت سے تعبیر کرتے ہیں۔
- ۲۔ عالم جبروت : تجلیات، اعداد الہیہ، نفس کلیہ کو جبروت سے تعبیر کرتے ہیں۔

۳۔ عالم ملکوت : ارواح اور مثال کو ملکوت سے تعبیر کرتے ہیں ۔  
 ۴۔ عالم ناسوت : اجسام ، اعراض اور قوی کو ناسوت سے تعبیر کرتے ہیں ۔  
 وحدۃ الوجود کو ماننے والے بزرگان دین تنزل کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں اور تنزل کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ ہستی اور ذات کا اپنے مقام پر رہتے ہوئے دوسرے مرتبہ میں ظہور بغیر کسی قسم کے تغیر و تبدل کے جیسا کہ الآن کما کان ۔ ذات بحت کے مرتبہ کو چھوڑ کر تنزلاتِ ستہ شمار ہوتے ہیں ۔

۱۔ مرتبہ علم اجمالی :

۲۔ مرتبہ علم تفصیلی ۔

۳۔ مرتبہ ارواح ۔

۴۔ مرتبہ عالم مثال ۔

۵۔ مرتبہ عالم اجسام ۔

۶۔ مرتبہ جامع المراتب (مرتبہ انسان کامل)

اگر پہلے مرتبہ کو بھی شمار کیا جائے تو یہ سات ہوں گے لیکن عام طور پر پہلے مرتبہ یعنی ذات بحت کے مرتبہ کو نکال کر باقی مراتب یا تنزلاتِ ستہ ہی شمار ہوتے ہیں ۔ بعض بزرگان دین حضرات خمسہ کے عنوان سے ذکر کرتے ہیں ۔ وجود مطلق کا مرتبہ احدیت ذاتیہ کا مرتبہ ، مرتبہ وحدت جو دو مراتب کے قائم مقام ہے اور مرتبہ واحدیت ۔ واللہ اعلم بالصواب ۔  
 جب کوئی اللہ تعالیٰ کا بندہ جو سلوک و تصوف کے مراتب طے کرنے کے لیے کوشاں ہو ، اور اس پر حال کا غلبہ ہو اور وہ اپنی وہمی انانیت کو فنا کر دے اور اس کا اپنا تقرر محو ہو جائے تو اس وقت حق تعالیٰ کی ہستی اور اس کا وجود اقدس اس کے نزدیک ثابت ہوگا اور ہر چیز اس کو جو ماسوی اللہ ہے نانی ، زائل اور بے حقیقت نظر آئے گی ۔

کل شیء ما خلا اللہ باطل

اور یہ بات بجز اتباع شریعت و طریقت ممکن نہیں ۔ بزرگان دین کے نزدیک قرب فرائض کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ بندہ تمام موجودات کے شعور سے حتیٰ کہ اپنے شعور سے بھی فنا ہو جائے تو پھر اس پر وجود حق کا انکشاف و ادراک ہوگا ۔ یہ قرب فرائض کا ثمرہ ہے اور قرب نوافل کا مفہوم



صفات بشریت کا زوال اور حق تعالیٰ کی صفات کی جلوہ گری اس پر ہونے لگے تو ایسے موقع پر ممکن ہے کہ ایسا شخص کان کے بجائے سارے جسم سے سننے لگے اور آنکھ کے بجائے سارے جسم سے دیکھنے لگ جائے۔ انسانی صفات کا فنا اور اللہ تعالیٰ کی صفات کی جلوہ گری یہ قربِ نوافل کا ثمرہ ہے۔

عالم کے تین مواطن مانے جاتے ہیں۔ ایک تعینِ اول اسکو شیون سے مسمیٰ کیا جاتا ہے اور دوسرا تعین ثانی اس کو اعیانِ ثابتہ سے موسوم کیا جاتا ہے اور تیسرا تعین فی الخارج اس کو اعیانِ خارجیہ سے مسمیٰ کیا جاتا ہے۔ جہاں تک اعیانِ ثابتہ کا تعلق ہے تو اس کے بارہ میں بزرگانِ دین کہتے ہیں کہ ”الاعیان الثابتة ما شمت رائحة الوجود“ کہ اعیانِ ثابتہ نے تو وجود کی بو تک نہیں سونگھی۔ جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ ان کے احکام و آثار ہوتے ہیں۔ (یعنی اعیانِ ثابتہ کا خارج کے اعتبار سے کوئی وجود نہیں ہوتا تو وہ صرف صفات وغیرہ کے مرتبہ میں ہوتے ہیں۔ ہر چیز کا ادراک محض وجود کی وجہ سے ہوتا ہے۔ عالم کو یہ بزرگ بجمیع اجزاء و مجموعہ اعراض کہتے ہیں۔ ان کا معروض وجود ہے اور یہ وجود تمام موجودات میں جاری و ساری ہے۔ لیکن یہ سر بیان، اتحاد اور حلول کے بغیر ہے چنانچہ امام عبدالکریم جلیؒ اپنی کتاب ”انسان کامل“ ص ۳۱ میں لکھتے ہیں:

الموجود بکماله من غير حلول وہ ذات اقدس ہر ہر ذرہ میں اپنے پورے کمال  
في كل ذرة۔ کے ساتھ موجود ہے لیکن حلول کے بغیر۔

حضرت خواجہ ابوسعید محرمیؒ لکھتے ہیں:

وان ذلك الوجود ليس بحالٍ اور بے شک یہ بات ہے کہ یہ وجود موجودات میں  
في الموجودات ولا متحد بهما حلول کرنے والا نہیں اور نہ وہ ان موجودات کے  
لان الحلول والاتحاد لا بدلہما ساتھ متحد ہے۔ اس لیے کہ حلول اور اتحاد کے لیے  
من الموجودين حتى يحل احدهما ضروری ہے کہ دو موجود ہوں تاکہ ایک موجود دوسرے  
في الآخر ويتحد احدهما بالآخر کے ساتھ متحد ہو اور حال یہ ہے کہ وجود تو صرف ایک  
والوجود واحد لا تعد له اصلاً ہی ہے اس میں کسی قسم کا تعدد بالکل نہیں۔ کیونکہ

وانما التعبد في الصفات على ما يشهد به ذوق العارفين ووجدانهم وان العبودية والتكاليف والراحة والعذاب والآلام كلها راجعة الى التعينات۔ (تحفہ مرید مع شرح مک)

تعدد صفات کے اندر ہے۔ وجود میں نہیں جیسا کہ عارفین کا ذوق اور ان کا وجدان اس کی شہادت دیتا ہے اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ عبودیت اور تکالیف راحت اور عذاب اور تمام آلام یہ سب تعینات کی طرف راجع ہیں۔ (ان کا مرتبہ بعد میں ہے)

حضرت امام شاہ ولی اللہ صوفیاء اور اہل تصوف کے سلسلہ میں بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ حضرت جنید بغدادیؒ کا دور جب آیا تو انھوں نے تصوف و سلوک کو سنت کے طریقہ پر مرتب کیا۔ اس کی تہذیب کی اور اس کو ملخص کیا۔ پس حضرت جنیدؒ کا طریقہ خیر محض ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس طریقہ میں برکت ڈالی ہے اور اس طریقہ پر بے شمار مخلوق کو جمع کر دیا۔ پھر ان کے بعد صوفیہ دوسری رسومات میں پڑ گئے مثلاً صوف کا لباس پہننا اور لوگوں کے سامنے اس فن کی باتیں اور کلام کرنا اور گانے اور قوالیاں وغیرہ سُننا ایک مدت تک یہ طریقہ جاری رہا۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس طریقہ کی تجدید حضرت شیخ ابوسعید ابوالخیرؒ کے ذریعہ فرمائی اور اسی طرح حضرت شیخ ابن عربیؒ کے ذریعہ تجدید کرائی اور ان پر اللہ تعالیٰ نے علوم و معارف کے بیحد بیشمار دروازے کھول دیئے چنانچہ شیخ ابن عربیؒ علوم و معارف اور کشفیات کے بحر زغار تھے اور وصدة الوجود کے امام تھے اور اس طریقہ کی تشریح و تفسیر کرنے میں حد کمال تک پہنچے ہوئے تھے صوفیاء کرام میں ان کی نظیر نہیں ملتی۔ لیکن شریعت و طریقت کی تمام حدود کی صحیح حفاظت کرنے والے اللہ تعالیٰ کے مخلص بندے تھے۔ ان کے کلام میں اشتباہ و اغلاق بھی کافی واقع ہوا ہے لیکن وہ بہر حال ایک کامل ولی اللہ تھے۔ اس کے بعد امام ولی اللہؒ فرماتے ہیں :

شم نبت فرقة خبيثة وهي الفرقة التي تزعم ان الله عين العالم والعالم عين الله۔ والله ليس هنالك حساب ولا عذاب والذي هو متحقق عندنا، ان الحكم بان الله

کہ اس کے بعد ایسا خبیث فرقہ پیدا ہوا جو یہ کہتا کہ اللہ تعالیٰ عالم کا عین ہے اور عالم بھی اللہ تعالیٰ کا عین ہے (یہ جھوٹی اور اتحادی فرقہ ہے) اور یہ کہ کوئی حساب کتاب نہیں اور نہ ہی کوئی عذاب و مواخذہ ہے۔ (امام ولی اللہؒ کہتے ہیں) حالانکہ یہ بات ہمارے نزدیک قطعی طور پر متحقق اور

تعالیٰ فرد واحد موجود برضی ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ایک فرد واحد یعنی یگانہ  
 ویسخط یعفو ویواخذ واجب ویکتا اور موجود ہے جو مخلوق سے راضی ہوتا ہے، اور  
 یقتضیہ جبلۃ الانسان ناراض بھی ہوتا ہے معاف کرتا ہے اور مواخذہ بھی کرتا  
 وفطرتہ فمن قصص فی ہے یہ حکم و اعتقاد واجب ہے جس کو انسان کی جبلت  
 هذه العقیدۃ فهو زندقہ اور فطرت چاہتی ہے جو شخص اس عقیدہ میں کوتاہی کرے  
 کافر۔ (تفہیمات الہیہ ص ۲۶) گا تو وہ زندیق اور کافر ہوگا۔

وجود ایک ایسی حقیقت ہے کہ ایسی صفات کے ساتھ متصف ہے جو بذاتہ موجود  
 ہیں اور تمام موجودات کا وجود ان کے ساتھ موجود ہے اور یہ وجود اپنی کہنہ حقیقت کے اعتبار  
 سے کسی کے لیے منکشف نہیں ہوتا نہ عقل اس کا ادراک کر سکتی ہے نہ وہم اور نہ حواس کے  
 ذریعہ اس کا ادراک ہو سکتا ہے۔ نہ قیاس میں آ سکتی ہے کیونکہ یہ تمام چیزیں محدث (نوپیدائیں)  
 اور محدث صرف محدث چیز کا ہی ادراک کر سکتی ہے۔ وجود اقدس اور اس کی صفات اس  
 سے بلند و برتر ہیں جو اس طرح معرفت کا ارادہ و سعی کرے گا تو سوائے تزییع اوقات کے  
 اس کے ہاتھ کچھ نہیں آئے گا۔

مرتبہ لاتعین جو مرتبہ اطلاق و ذات بحت کہلاتا ہے۔ یہ مرتبہ تمام نعوت اضافات  
 اور تمام قیود و اعتبارات سے منزہ اور پاک ہے۔ یہ مرتبہ کنہ حق تعالیٰ ہے اور یہ مرتبہ تمام  
 مراتب سے بلند و برتر ہے۔

مرتبہ ثانیہ۔ مرتبہ تعین، مرتبہ علم اجمالی یعنی بغیر امتیاز کے بعض شیوں کا بعض سے  
 اور حقیقت محمدیہ کہلاتا ہے۔ مرتبہ حقیقت محمدیہ ایک ایسا جامع اسم الہی ہے جس کا فیض  
 تمام اسماء پر جاری و ساری ہے۔ یہ اپنی ظاہری صورت کے اعتبار سے عالم کے ظاہر اور  
 اپنی باطنی صورت کے اعتبار سے باطن عالم کی تربیت و پرورش کرتا ہے اور یہ شان ربوبیت  
 ہے۔ بشریت و عبدیت کا مرتبہ اس کے بہت بعد میں ہے۔ یہ مرتبہ جامع ہے تمام شیوں  
 الہیہ و کونیہ، ازلیہ وابدیہ پر یہ وحدۃ اور یزخیت اولیٰ اور جامع ہے احدیت اور  
 واحدیت کے درمیان۔

مرتبہ ثالثہ: مرتبہ تعین ثانی یہ مرتبہ علم تفصیلی کا مرتبہ ہے جو مسمیٰ واحدیہ سے کیا جاتا ہے یہ تعین یا تنزل کا درجہ دوم ہے یہ تمام شیون الیہ اور کونیہ، ازلیہ وابدیہ کا مرتبہ ہے یہ مرتبہ واحدیت کہلاتا ہے۔ یہ مرتبہ تمام تعینات فعلیہ مؤثرہ کا جامع مرتبہ الوہیت ہے۔ یہ تینوں مراتب قدیم ہیں تقدّم و تاخر ان میں صرف عقلی ہے زمانی نہیں۔

مرتبہ رابعہ: یہ مرتبہ تفصیل ہے مرتبہ الوہیت کی۔ اور یہ ظاہر الوجود کا مرتبہ ہے۔ اور وجوب اس کا وصف خاص ہے۔ مرتبہ ارواح بھی اس کو کہتے ہیں یعنی اشیا کونیہ مجردہ بسیطہ جو اپنی ذوات اور اپنے امثال پر ظاہر ہوتے ہیں۔ یعنی لطائف پر بھی ظاہر ہوتے ہیں۔ اور یہ مراد امثال سے۔

مرتبہ خامسہ: ان بزرگوں کے نزدیک یہ مرتبہ عالم مثال کہلاتا ہے۔ تاثر و انفعال اس کی شان ہے اور یہ مرتبہ کونیہ امکانیہ کہلاتا ہے۔ یعنی اشیا کونیہ مرکبہ لطیفہ جو تجزی اور تبعیض اور خرق و التیام کو قبول نہیں کرتا۔ (عالم مثال ایک ایسا عالم ہے جس میں ہر چیز ایک خاص شکل میں متشکل ہو کر ظاہر ہوتی ہے اور دکھائی دیتی ہے اور اس عالم میں تراحم و تضاد نہیں ہوتا۔ یہ مرتبہ مجرّد محض اور مادی عالم کے درمیان ایک متوسط مرتبہ ہوتا ہے۔ امام ولی اللہ کے مطابق "القوة المتوسطة بین المجرّد والمحسوس المنبثثة فی الافلاک"

کشیء واحد

مرتبہ سادسہ: مرتبہ کونیہ کی تفصیل ہے۔ یہ مرتبہ عالم ہے۔ امکان اس کے لازم میں سے ہے۔ عالم اجسام یا اشیا کونیہ، مرکبہ، کثیفہ کا ظہور جو تجزی اور تبعیض کو قبول کرتا ہے۔

پہلا مرتبہ لا ظہور یا لا تعین کہلاتا ہے۔ باقی چھ مراتب ظہور کہلاتے ہیں اور وجہ اعتبار مرتبہ اطلاق کے تمام اشیا سے منزہ ہوتا ہے اور یہ وجود تمام موجودات پر محیط ہوتا ہے جیسا ملزوم، لازم پر اور موصوف صفت پر محیط ہوتا ہے۔ پہلا مرتبہ احدیت ذاتیہ کا ہوا اور باقی چھ مراتب یا تنزلات ستہ ہیں لیکن انسانی ترقی کے اعتبار سے ایک۔

مرتبہ سابعہ: بھی شمار کرتے ہیں جو ان کے نزدیک مرتبہ انسان کامل کہلاتا ہے



یعنی ایک ایسا جامع مرتبہ جس میں تمام مراتب مذکور خواہ وہ جسمانی ہوں یا روحانی یا نوری ہوں مرتبہ وحدۃ احدیت سب کی جلوہ گری اس میں ہوتی ہے۔ اس کو تجلی اخراور لباس اخیر سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ ترقی و عروج کے اعتبار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مرتبہ حاصل ہے۔

## طباعتِ اول و سلال

تحفہ ابراہیمیہ کی طباعتِ اول حضرت مولانا حسین علیؒ کی حیات میں ان کے ایک تلمیذ اور مرید مولانا غلام نبیؒ نے کرائی تھی۔ مولانا چک، کشمیری سرگودھا میں رہتے تھے اور سکول میں عربی معلم تھے۔ انھوں نے تحفہ ابراہیمیہ طبع کرا کر حضرت مولانا حسین علیؒ کی خدمت میں پیش کیا تو حضرت بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ اس کے کچھ نسخے ہمیں دے دو اور اس کے تبادل میں ہمارے پاس بلغۃ الحیران کے نسخے پڑے ہوئے ہیں وہ لے جاؤ۔ مولوی غلام نبیؒ نے بیان کیا کہ میں نے ایسا ہی کیا۔ کافی نسخے حضرت کے پاس چھوڑ دیئے۔ حضرت کی خدمت میں جو علماء حضرت بیعت کے لیے حاضر ہوتے تھے حضرت ان کو تحفہ ابراہیمیہ کا نسخہ بھی عطا فرماتے تھے۔ چنانچہ جب حضرت کی خدمت میں شیخ الحدیث مولانا محمد سر فراز خان صاحب حاضر ہوئے تو حضرت نے بیعت کے وقت تحفہ ابراہیمیہ کا نسخہ اپنے ہاتھ مبارک سے عنایت کیا اور ساتھ ہی فرمایا کہ اس کا مطالعہ کرو۔ اگر کوئی بات پوچھنی ہو تو وہ پوچھ لو۔ شیخ الحدیث نے مسجد میں بیٹھ کر تقریباً ایک گھنٹہ میں اس سب کا مطالعہ کر لیا اور حضرت کو آگاہ کر دیا کہ میں نے اس کا مطالعہ کر لیا ہے تحفہ ابراہیمیہ تصوف اور سلوک کا رسالہ ہے فارسی زبان میں حضرت نے اسے تحریر فرمایا ہے اس میں سلاسل سب درج ہیں۔ احقر عبد الحمید سواتی عرض کرتا ہے کہ احقر نے اس رسالہ کا اردو زبان میں ترجمہ کیا اور ایک مسبوط مقدمہ بھی تحریر کیا جس میں حضرت مولانا حسین علیؒ کا تعارف اور ان کا علمی مقام بھی واضح کیا اور بعض مسائل پر بھی کلام کیا جو اصل رسالہ میں اجمالاً یا اشارۃً موجود ہیں۔ اس ترجمہ اور مقدمہ سے بہت فائدہ ہوا۔ عوام اور خواص دونوں کو اور مختلف رسائل و جرائد میں اس پر تبصرے شائع ہوئے اور بعض حضرات نے احقر کی طرف خطوط لکھے اور شکریہ ادا کیا کہ ہمیں معلوم نہیں تھا کہ حضرت مولانا صاحب اتنے اونچے پایہ کے بزرگ، عالم دین، فقیہ

محدث، خداپرست، صوفی اور محقق تھے۔ پہلی طباعت والا یہ ہی نسخہ ہمارے پاس موجود ہے اگر یہ سلاسل ایسے مشکوک یا ناقابل برداشت تھے تو حضرت صاحب نے کیوں برداشت کیے اور وہی سلاسل والا نسخہ ہی تمام حضرات کو دیتے رہے۔ حضرت قاضی شمس الدین صاحب مرحوم نے ہمارے نسخہ کے بعد تحفہ کا فارسی متن شائع کیا اور سلاسل کاٹ دیئے۔ یہ بات ناشر اول اور حضرت مولانا حسین علیؒ کے اعتماد پر بھی بے اعتمادی ہے اور تصنیفی دیانت کے بھی خلاف ہے۔ حضرت مولانا قاضی شمس الدینؒ ہمارے بزرگ تھے فضلاء دیوبند میں سے تھے بڑے عالم، فقیہ، محدث، مفسر قرآن، مصنف اور عظیم مدرس تھے۔ تقریباً ساٹھ سال انھوں نے علم اور دین کی خدمت اپنی طاقت اور ذوق کے مطابق کی ہے۔ مرحوم احقر کے استاذ نہیں تھے لیکن احقر ان کا اساتذہ کی طرح احترام کرتا رہا۔ مزاج میں گرمی، شدت اور حدت بہت تھی۔ اکثر مسائل میں جمہور اہل علم علماء دیوبند کے ساتھ متفق تھے۔ بعض مسائل میں انفرادیت بھی اختیار کر لیتے تھے۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مقدسہ اور قبر مبارک پر حاضر ہو کر صلوٰۃ و سلام کے سماع کے اسی طرح قائل تھے جسے تمام علماء دیوبند تھے۔ عذاب قبر کے بھی جمہور کی طرح روح مع الجسد کے قائل تھے۔ عام اموات کے سماع کے قائل نہیں تھے۔ اپنی پارٹی اور جماعتی حمایت میں بعض اوقات غیر متوازن تحریریں بھی لکھ دیتے تھے اور تقریر و درس میں بھی اس قسم کی باتیں کر جاتے تھے۔ بہر حال احقر قاضی صاحب کے حق میں دعا ہی کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مرحوم کی بخشش و مغفرت فرمائے ان کی لغزشوں اور کوتاہیوں سے درگزر فرمائے اور ان کی خدمات اور تمام اعمالِ صالحہ کو قبول فرمائے اور جنت الفردوس میں اپنے رحمت کے مقام میں جگہ عنایت فرمائے اور مقامِ عالی پر فائز فرمائے۔ آمین۔ احقر قاضی صاحب پر تنقید نہیں کرتا۔ بلکہ تحفہ ابراہیمیہ کی طباعتِ جدید پر صرف چند حقائق اور واقعات کا اظہار مقصود ہے۔ اگر ان کا اظہار نہ کیا جاتا تو شاید بعض لوگوں کے لیے باعثِ استعجاب ہوتا۔ احقر کا تعلق قاضی صاحب مرحوم کے ساتھ آخر وقت تک نیازمند رہا ہے۔ دو سال مدرسہ نصرۃ العلوم میں قاضی صاحب شیخ الحدیث بھی رہے ہیں۔ اکٹھا اور ساتھ رہنے کا اتفاق بھی ہوا ہے۔ احقر نے پہلے ایڈیشن میں مقدمہ میں جو حالات لکھے تھے وہ اسی طرح آج بھی درست

ہیں۔ قاضی مرحوم نے بہت سی اچھی کتابیں بھی تصنیف کی ہیں۔ مثلاً بخاری شریف کی مختصر تقریر، ابو داؤد شریف کی مختصر شرح، مسلم شریف کی شرح یہ سب عربی زبان میں ہیں اور البیان فی تفسیر القرآن جو جلالین کے طریقہ پر عربی میں قرآن کی تفسیر مع بسیط مقدمہ، اور سورتوں کے خلاصے اسی طرح مشکوٰۃ شریف کی شرح صرف ایک جلد، عبدالرسول کی شرح اردو میں عمدہ کتاب ہے۔ تراویح پر دو رسالے اور مسئلہ حیاۃ النبیؐ پر دو رسالے القول الجلی جس میں علمی طرز اور مباحث کی بہ نسبت انابِ شباب باتیں زیادہ ہیں۔ البتہ دوسرا رسالہ مسالک العلماء کچھ علمی انداز میں بہتر رسالہ ہے۔ اس کے علاوہ ایک تفسیر تیسیر القرآن ایک جلد اردو زبان میں لکھی تھی جس کی زبان پرانی طرز کی تھی جس کے بارہ میں احقر نے پہلی طباعت میں ذکر کیا تھا کہ تفسیر تو عمدہ ہے علمی نکات بھی اچھے ہیں۔ البتہ ”ملا رموزی“ کی زبان میں لکھی گئی ہے جس سے افادہ مشکل ہو گا۔ قارئین کرام کے علم میں یہ بات ہونی چاہیے کہ ”ملا رموزی“ بھوپال کے رہنے والے ایک ادیب تھے جو اس قدیم طرز میں لکھتے تھے جو ”ملا رموزی کی گلابی اردو“ کے ساتھ مشہور تھی یہ وہی زبان ہے جس میں شاہ رفیع الدین محدث دہلویؒ کا اردو ترجمہ قرآن ہے۔ قاضی صاحب مرحوم مناظرانہ ذوق بھی رکھتے تھے بہر حال قاضی صاحب مرحوم سب سے زیادہ تدریس کتب میں کامیاب تھے۔ مختصر طریقے پر پڑھاتے تھے اور تفہیم خوب کرا دیتے تھے۔ سینکڑوں علماء اور طلباء حضرات نے قاضی صاحب سے پڑھا ہے اور علمی استفادہ کیا۔ یہ سب ان کے لیے صدقہ جاریہ ہو گا۔ عوام کے لیے بھی درس قرآن بڑے ذوق و شوق سے دیتے تھے۔ اور علمی نکات بکثرت بیان کرتے رہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ آپ کی ان تمام خدمات کو قبول فرمائے اور کوتاہیوں اور تقصیروں سے درگزر فرمائے اور اپنی آغوش رحمت میں جگہ دے۔ آمین۔

قَوْلِ امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّدِ عَلِيٍّ

يَا رَبَّ جَوْهَرِ عِلْمٍ لَوْ أَبْجَحَ بِهِ

لَقِيلَ لِي أَنْتَ مِمَّنْ يَعْبُدُ الْوَشَنَّا

وَلَا سَتَحَلَّ رِجَالًا مُسْلِمُونَ دِمِّي

يَرُونَ أَقْبَحَ مَا يَأْتُونَهُ حَسَنًا





## قُلْ جَامِیُّ

”ذات من حیث ہی از ہمہ اسماء و صفات معراست و از جمیع نسب اضافات  
 مبرا اتصاف ادباین امور باعتبار توجہ است بعالم ظہور در تجلی اوّل کہ خود بخود  
 بر خود تجلی نمود نسبت علم و نور وجود و شہود متحقق گشته، و نسبت علم مقتضی  
 عالمیت و معلومیت شد، و نور مستلزم ظاہریت و مظهریت، و وجود مستتب  
 و احدیت و موجودیت و شہدیت و مشہودیت، و همچنین ظہور کہ لازم نور است  
 مشرق است بہ بطون و بطون را تقدم ذاتی و اولیت است، نسبت با ظہور  
 پس اسم اوّل و آخر و ظاہر و باطن متعین شد۔ و همچنین در تجلی ثانی و ثالث الی  
 ما اشار اللہ، نسب و اضافات متضاعف می شود، و ہر چند تضاعف  
 نسب و اسمائے او بیشتر ظہور او بلکہ خفائے او بیشتر، فہماں اللہ من حجب  
 بمظاہر نورہ، و ظہر با سبال ستورہ، خفائے او باعتبار صرافت و اطلاق ذات است  
 و ظہور او باعتبار مظاہر تعینات“

# فیوضاتِ حسینی

المعروف بہ —

مفتی اعظم ہند  
(فارسی ترجمہ)

تالیف

ترتیب المفسرین: عمدۃ المحدثین سند الفقہاء الصوفی الصافی  
قائم البدعہ قاطع الشک مولانا حسین علی الحنفی نقشبندی مجددی  
ساکن دہلی بھیراں ضلع میانوالی

ترجمہ و مقدمہ

از حضرت عبدالحمید سواتی

خادم مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

ناشر: ادارۃ نشر و اشاعت مدثرہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ (پنجاب)

# فہرست مُقدمہ

۲۸	تنقیص الطہادی (عربی)	۶	قول سعدی
۲۸	تحریرات حدیث (عربی)	۷	مہرب
۲۹	تقریر الجنبوہی علی صبح البخاری (عربی)	۸	مصنف کا اجمالی تعارف
۳۰	تقریر الجنبوہی علی صبح المسلم (عربی)	۹	خدمت خلق
۳۰	دیگر رسائل و کتب	۹	اخلاص
۳۰	رسالہ بدین التسلیم، رسالہ خمسہ و سق	۱۰	طرزِ عمل
۳۰	رسالہ رفیع السبابہ، رسالہ ذبح فوق الحدو	۱۰	مکلفات سے بعد
۳۰	رسالہ جریدتین دعویٰ المعجود شرح ابو داؤد	۱۱	توحید کے بیان میں انہماک
۳۰	خلاصہ نفع القدر، رسالہ مسئلہ علم غیب	۱۱	طلباء کے ساتھ حسن سلوک
۳۰	حضرت کے تلامذہ اور مریدین	۱۲	مشاہدات
۳۱	حضرت مولانا غلام رسول صاحب المعروف بابا انہی	۱۲	عجیب لطیفہ
۳۲	حضرت مولانا عبد العزیز صاحب جوہر انوار	۱۳	علمی صلاحیت
۳۵	شیخ الحدیث مولانا نصیر الدین صاحب غورخشتی	۱۳	تبلیغ و اصلاح
۳۶	استاذ العلماء مولانا ولی اللہ صاحب انہی	۱۴	بیعت و ارشاد
۳۶	مولانا قاضی نور محمد صاحب قلعہ ویدار سنگھ	۱۵	حضرت خواجہ محمد عثمان سے تعلق
۳۶	حضرت مولانا محمد عبد اللہ صاحب درخوشی	۱۵	حضرت خواجہ محمد عثمان کے حالات
۳۷	حضرت مولانا عبد اللہ صاحب شجاع آباد	۲۰	حضرت خواجہ محمد سراج الدین کے حالات
۳۸	مولانا غلام نبی صاحب	۲۴	تعلیم
۳۹	مولانا محمد طاہر صاحب پنج پیر	۲۵	قصائیف اور علمی تحقیقات
۴۰	مولانا قاضی غلام مصطفیٰ صاحب مرجانی	۲۶	بلغۃ الخیران فی ربط آیات القرآن (اردو)
		۲۷	تبیان فی تفسیر القرآن (اردو)

- ۴۲ مولانا نواز قوسی اور مولانا گنگوہی کے شجرہ طریقت
- ۴۳ حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی کی تحقیق
- ۴۶ مسند و حوالہ المومنین راہ اعتدال
- ۴۷ شاہ فیح الدین کا ارشاد
- ۴۹ شاہ حکیم اللہ جہاں آبادی کی تحقیق
- ۸۱ میرزا بدیع کی تحقیق
- ۸۲ حضرت شاہ ولی اللہ کا ارشاد
- ۸۳ ایمان ثابتہ
- ۸۴ شیخ ابوالرضا محمد کی تحقیق
- ۸۵ شاہ رفیع الدین کی تحقیق
- ۸۶ شاہ عبد العزیز کی تحقیق
- ۹۲ ہمہ ادست
- ۹۳ شیخ ابن عربی کا قول
- ۹۴ شیخ ابوالحسن دہلوی کی تحقیق
- ۹۴ مشاہد قیامت
- ۹۵ مراقبہ وحدت
- ۹۶ حضرت حاجی امجد اللہ کی تحقیق
- ۹۷ تمثیل الطیف
- ۹۸ حضرت شاہ اسماعیل شہید کی تحقیق
- ۱۰۲ خوابہ خورد کا قول
- ۴۰ مولانا قاضی شمس الدین صاحب گوجرانوالہ
- ۴۱ شاہ نور محمد صاحب کشمیری
- ۴۱ مولانا عبد الباقی صاحب المعروف بکمالا شاہ
- ۴۱ مولانا غلام اللہ صاحب المصنف بہ شیخ القرآن
- ۴۲ مولانا سید احمد رضا صاحب بخنوری
- ۴۳ مولانا سید احمد حسین صاحب سجاول بخاری
- ۴۳ مولانا سید عنایت اللہ شاہ صاحب گجرات
- ۴۵ مولانا عبد الواحد صاحب گوجرانوالہ
- ۴۶ مولانا سرسراخان صاحب گجرات
- ۴۷ عادات و مسائل
- ۴۸ حضرت پیر سید مبر علی شاہ صاحب کے ساتھ مناظرہ
- ۴۹ حضرت مولانا احمد انصاری کے ساتھ اختلاف
- ۵۰ علی مسائل میں حضرت مولانا حسین علی کی تحقیق
- ۵۱ تحفہ ابراہیمیہ کی اشاعت
- ۵۳ تصور شیخ
- ۵۶ شیخ سے تعلق
- ۵۷ مسئلہ توسل کی ترمیم
- ۶۵ صاحب بیابان کی عبارت سے استنباط
- ۶۸ محمود نواز عثمانی

# فہرست مضامین

۱۵۳	جذبہ ارادہ جمیعت حضور	۱۰۴	امتیازیہ
۱۵۴	ولایت علیا وصل عربانی	۱۰۴	فضیلت ذکر
۱۵۶	بحث مجہود و تنزلات	۱۰۶	طریق ذکر
۱۵۹	عالم مثال	۱۱۱	طریق ذکر دیگر
۱۶۳	قطب غوث ابدال	۱۱۱	ذکر بطریق نفی ثبات
۱۶۵	خلاصہ طریق سلوک نقشبندی	۱۱۲	فضیلت لا الہ الا اللہ
۱۶۹	ہشت سلاسل	۱۱۴	لطائف خمسہ
۱۷۱	سلسلہ نقشبندیہ نجدیہ	۱۱۷	لطیف قابلیہ
۱۷۵	سلسلہ توریہ	۱۲۰	ورود شریف
۱۷۹	سلسلہ چشتیہ	۱۲۱	رابطہ
۱۸۳	سلسلہ سہروردیہ	۱۲۷	فضیلت دعاء
۱۸۷	سلسلہ کبرویہ	۱۳۰	تفصیل رابطہ
۱۹۱	سلسلہ مدویہ	۱۳۲	فضائل ورود شریف بر ذریعہ
۱۹۵	سلسلہ تاندیہ	۱۳۶	مراقبہ
۱۹۷	سلسلہ شطاریہ	۱۳۷	حقیقت توسل و املہ
۲۰۱	سلسلہ شطاریہ دیگر	۱۴۰	تقرب ولایت
۲۰۳	مناقب حضرت مجدد	۱۴۳	تحقیق وجود
۲۰۳	مناقب حضرت مولانا حسین علی	۱۵۱	ترجمہ شیخ
۲۰۴	افادات مزید	۱۵۲	تفسیر شیخ
	تمت بالآخر		

# قولِ سَعْدِ

ایہا افسوس جہاں جائے تن آسانی نیست  
 خفتگان را خبر از زمزمہ مرغ سحر نیست،  
 دارے تربیت از پیر طریقت بستان،  
 روتے اگر چند پرچہ زریا باشد  
 شب مردان خداوند جہاں افرود است  
 پنجرہ دیو بیائے ریاضت بشکن،  
 طاعت کسی نیست کہ بر خاک نہی پیشانی  
 حذر از پیروی نفس کہ در راہ خدا سے  
 عالم و عابد و شوقی ہمہ طفلان راہ اند  
 با تو ترسم کمند شاہد روحانی روتے  
 سعدیا اگر چہ سخندان مصالح گوئی،  
 یارب از نیست بہت آمدہ از صنع توام  
 گر برانی و گرم بستہ مخلص خوانی  
 تا امید از در لطف تو کجا شاید رفت

مرد و دانا بجہاں دشمن ارزانی نیست  
 حیوان را خبر از عالم انسانی نیست  
 کادمی را برتر از علت نادانی نیست  
 نتواں دید در آئینہ کہ نورانی نیست  
 روشنا ترا بحقیقت شب ظلمانی نیست  
 کایں بسر پیچگی کے ظاہر جہانی نیست  
 صدق پیش آرد کہ اخلاص بہ پیشانی نیست  
 مردم انگن ترازیں غول بیابانی نیست  
 مرد اگر بہت کجست عالم ربانی نیست  
 کالکس تو بجز لذت نقصانی نیست  
 بعلم کار بر آید بہ سخندانانی نیست  
 و آنچه بہت از نظر علم تو پنهانی نیست،  
 روتے نو میدیم از حضرت سلطانیت  
 تو بخنائے کہ در گاہ ترا شامانی نیست

از کلمات سعدی

سواقی

# مَقَلَمٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وأشهد أن لا إله إلا الله وحده  
لا شريك له وإن محمداً عبده ورسوله وصلى الله تعالى على آلِهِ واصحابه وازواجه  
أقرباتهم المؤمنين وعلى أتباعه وأئصاره ومحببيه أجمعين .

آمّا بعد !

کتاب تحفہ ابراہیمیہ کی اشاعت اور ترجمہ کا دایمہ صرف یہ جذبہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قریب رضا  
حاصل کرنے کا طریق معلوم ہو اور یہ رسالہ چونکہ نہایت مختصر اور جامع ہے اور اس کے مصنف ملک کے  
نامور محقق اور اہل اللہ میں سے تھے اس لئے مناسب یہی خیال کیا کہ اس رسالہ کو جمع ترجمہ شائع کر دیا  
جائے تاکہ عوام و خواص بیک وقت اس سے تنفید ہو سکیں۔

مُصَنَّفُ کا تعارف و حالات

سجاد بخاری صاحب لکھتے ہیں کہ حضرت مولانا حسین علی <sup>۱۲۸۳</sup>ھ میں پیدا ہوئے <sup>۱۳۰۲</sup>ھ  
میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ کی خدمت میں گنگوہ حاضر ہو کر حدیث پڑھی اور  
اسے لیکن حضرت مولانا قاضی تمیم الدین صاحب تحریر لکھتے ہیں کہ تقریباً <sup>۱۲۸۵</sup>ھ میں ولادت ہوئی ہے اور حضرت  
کی ابتدائی تعلیم مقام شادیاں جو واں مچھلی کے قریب ایک موضع ریشٹن ہے اور تمام تہریاں جو تھل میں ایک موضع  
ہے ہوئی ہے۔ سجاد بخاری صاحب اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ ابتدائی صرف و نحو اور فارسی نظم کی کتابیں اپنے  
والد حافظ میل محمد صاحب پڑھیں اور اس کے بعد موضع سلوٹال میں ایک مولوی صاحب کے دیگر کتب پڑھیں اور ننوں  
کہ تمام اونچی کتابیں مولانا محمد حسن صاحب کانپوری سے پڑھیں۔ ۱۲ سوانح



سند حاصل کی ۱۳۰۳ھ میں عارف ربانی حضرت مولانا محمد منظر نانوتوی کی خدمت میں حاضر ہو کر تفسیر پرنس اور ۱۳۰۴ھ میں مولانا احمد حسن صاحب کے کانپور میں منطق و فلسفہ وغیرہ فنون کی تکمیل کی اور مراجعت فرماتے رہے وطن واپس آنے کے فوراً بعد درس و تدریس کا سلسلہ جاری کر دیا اور تقریباً ساٹھ برس تک پاک و ہند کی سرزمین میں شمع ہدایت فروزاں کئے رہے آخر چار دانگ عالم میں رشد و ہدایت کی روشنی پھیلانے اور علوم و معارف کا نور بکھیرنے کے بعد اپنے وقت کا وہ بہت بڑا محدث اور عظیم مصلح جب ۱۳۶۳ھ میں اپنے رب حیم اور مولائے رؤف سے جاملاتقدس اللہ برحمۃ و عفو انہ واسکنہ بجموۃ جناتہ۔ (تعلیم القوانی ماہ نومبر ۱۹۶۵ء)

### خدمتِ خلوت

تعلیم القرآن کے اسی نمبر میں سید عبید الاسلام زینی کا ایک مضمون شائع ہوا ہے اس میں حضرت مولانا حسین علی کے متعلق بعض اہم واقعات درج ہیں صاحب مضمون مولانا غلام اللہ خان صاحب کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت مولانا حسین علی کی حیثیت ایک شفیق باپ اور ایک مہربان بی کی سی تھی وہ طلباء میں گھل مل کر رہتے تھے ان کے ساتھ کھاتے پیتے تھے اور ان سے خدمت لینے کی بجائے ان کے آرام و سائش کا خیال رکھتے تھے اس ضمن میں شیخ کے اس مہول کا ذکر عام لوگوں کے لئے حیرت اور دلچسپی کا موجب ہو گا اور بہت ممکن ہے کہ بعض لوگوں کو اس کا یقین ہی نہ آئے لیکن شیخ کے تمام تلامذہ اور احباب گواہ ہیں کہ شیخ ہر روز جب کہ طلباء انھی خواب شیریں کے مزے لے رہے ہوتے تھے خود ہی کوزوں میں پانی بھروا کرتے تھے طلباء جب فجر کی نماز کے لئے بیدار ہوتے تو انہیں وضو کے لئے کوزے پانی سے بھرے ملتے تھے ابتداء میں جب میں وہاں گیا اور کئی دن مسلسل مجھے مسجد کے کوزوں میں پانی بھرا ہوتا رہا تو مجھے بھی حیرت ہوئی چنانچہ میں نے ایک طالب علم سے جو وہاں عرصہ سے پڑھ رہا تھا دریافت کیا کہ ہم پر اتنا مہربان کون ہے ہمیں خبر تک نہیں ہوتی اور وہ ہر روز ہمارے بیدار ہونے سے پہلے ہی ہمارے لئے کوزوں میں پانی بھروا دیتا ہے جب مجھے معلوم ہوا کہ یہ خدمت شیخ خود ہی انجام دیتے ہیں تو میری حیرت کی انتہا نہ رہی دوسری شب میں نے اس بات کی تصدیق کرنے کا فیصلہ کیا اندر پوری رات بیداری میں گزار دی آخر شب جب پانی کے برتنوں کے اٹھانے رکھنے کی آواز آئی تو میں بے پاؤں اپنی جگہ سے اٹھ کر آہستہ آہستہ مسجد کی جانب گیا وہاں دیکھا ہوں کہ شیخ کوزوں

میں پانی بھرنے میں مصروف ہیں میں نے ان سے ڈول لے کر خود پانی بھروں یا چاہا، لیکن شیخ نہ مانے اور مجھ سے فرمانے لگے کیا تم نہیں چاہتے کہ جو لوگ خدا کے دین کا علم حاصل کرتے ہیں ان کی قصوریٰ سی خدمت مجھے بھی ثواب حاصل ہو جائے۔“

اخلاصے

شیخ محض دولتِ علم ہی سے مالا مال نہ تھے بلکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں مادی دولت کے بھی نوازاتھا وہ اپنے علاقہ کے کافی بڑے زمیندار تھے، زمینداری سے انہیں کافی آمدنی ہوتی تھی لیکن انہوں نے کبھی دولت اکٹھی کرنے اور دنیاوی ٹھاٹھ باٹھ کی زندگی اختیار کرنے کی خواہش نہیں کی کھیتی باڑی اور دیگر فرائع سے جو کچھ حاصل ہوتا طلباء کے قیام و طعام اور مہانوں کی خاطر تواضع پر صرف ہوجاتا کیونکہ مدرسے کسی کے لئے کسی سے کوئی چندہ نہیں لیتے تھے شیخ کے ایک صاحبزادے نے ایک بار شکایت کی کہ آپ گھر کی ضروریات کا کوئی خیال نہیں رکھتے جو کچھ ہوتا ہے طلباء کو ہی کھلا دیتے ہیں شیخ نے شکایت سنی تو یہ جواب دیا بھئیہیں ان طلباء کا نمونہ ہونا چاہیے کہ ان کی وجہ سے خدا ہمیں بھی عزت کے ساتھ رزق دے رہا ہے۔“

طورِ عملے

”شیخ انتہائی طور پر سادہ طبیعت والے اور منکسر المزاج واقع ہوئے تھے بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ سادگی اور عاجزی ان کا طرہ امتیاز تھی تو غلط نہ ہوگا کھدکا کرتے اور تہ بند پہنتے تھے اور سر پر دستار باندھتے اہل چلنے کھیتی باڑی کرنے اور گھر کے دیگر کام انجام دینے میں کبھی عار محسوس نہیں کرتے تھے ایک بار دہلی کے ایک عالم شیخ کے علم و فضل کا شہرہ سُن کر وہاں بھجراں پہنچے اس وقت شیخ مٹی کا گارا بنا کر اپنے گھر کی دیوار درست کرنے میں مشغول تھے انہوں نے لوگوں سے شیخ کے بارہ میں دریافت کیا تو کسی نے اشارہ سے ان کی راہ نمائی کی مگر شیخ کو اس حالت میں دیکھ کر ان کو یقین نہ آیا لیکن جب انہیں بتایا گیا کہ ان سے مذاق نہیں کیا گیا وہ جن مولانا حسین علی کی جستجو میں دہلی سے یہاں تک پہنچے ہیں وہ یہی ہیں تو وہ انگشت بدنداں رہ گئے کچھ دنوں کے بعد جب وہ واپس بھجراں سے واپس جا رہے تھے تو ان کی زبان پر یہ الفاظ تھے کہ مجھے اس علم و فضل کا مالک عالم باعمل مرکز ہندوستان دہلی میں بھی نظر نہیں آیا۔“

شیخ تعلقات سے بہت دُور تھے

شیخ تعلقات کے بالکل قائل نہ تھے جب کوئی آپ کے ملنے یا مسئلہ پر چھنے آتا تو اس کے ساتھ سادگی اور بے تکلفی سے پیش آتے، آپ اپنی زمین میں کھیتی باڑی میں مصروف ہوتے کوئی اگر تلاش کرتا ہوا دیکھ لیا جاتا تو اسے وہیں ریتی زمین پر بٹھا دیتے اور تشفی بخش جواب دیتے مولانا غلام اللہ خان صاحب کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مجھے کسی عزیز نے گرم جرابیں تحفہ دیں ہیں نے خود استعمال کرنے کی بجائے اپنے شیخ کی نذر کرنے کا فیصلہ کیا جب میں وہاں پہچاں گھر سے واپس گیا تو یہ کہہ کر جرابیں حضرت کی خدمت میں پیش کر دیتا کہ سروی کے دن ہیں ان کو آپ پہنیں آپ کو آرام ملے گا حضرت نے کہنے سے جرابیں پہن لیں لیکن تھوڑی دیر بعد مجھے طلب کیا دیکھا تو جرابوں سے کچھ ٹھنڈا کر رہے ہیں مجھے دیکھ کر فرمانے لگے اللہ تم سے راضی ہوں جرابوں کو پہن کر ذرا دور چلا تھا کہ یہ کچھ ٹھنڈی میں لٹھڑ گئیں تم ان کو پہنہو میں اتنی احتیاط نہیں برت سکتا حقیقت شیخ نے جرابیں پہن کر جو تے پہننے کی ضرورت محسوس نہیں کی تھی۔

توحید بیانے کرنے میں شدید انتہا

ڈوبیلی تحصیل پنڈی گھیس کے حافظ نور محمد صاحب کا بیان ہے کہ شیخ کا قرآن سننے اور توحید بیان کرنے کا شوق جنوں کی حد تک پہنچا ہوا تھا کوئی شخص اگر اپنے ذاتی کام کے لئے بھی شیخ کی خدمت میں حاضر ہوتا تو اسے توحید کی ضرورت دیتے تو قرآن مجید کی کوئی آیت پڑھ کر اس کی تشریح کرنا اپنا فرض خیال کرتے فرمایا کرتے تھے کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے قید خانہ میں جب دو قیدیوں نے اپنے اپنے خواب کی تعبیر دریافت کی تھی تو انہوں نے تعبیر خواب بتانے سے پہلے انہیں خدا کی وحدانیت سے آگاہ کرنا ضروری سمجھا تھا، آپ کا قول تھا کہ :-

”توحید اپنے بیان کے لئے کسی تہید کی محتاج نہیں“

مولانا غلام اللہ خان صاحب کا بیان ہے کہ جب میں نے سکول میں زیر جماعت انگریزی تعلیم ترک کر کے علم دین حاصل کرنا شروع کیا تھا میرے والد جو بھائے کاؤل کے نمبردار بھی تھے میرے اس اقدام پر مجھ سے سخت ناراض تھے اور خوشی سے میری کوئی مالی امداد نہیں کرتے تھے ان کے خیال میں میں نے انگریزی تعلیم ترک کر کے اپنا مستقبل برباد کر لیا تھا میں نے انتہائی ناموزوں حالات میں بھی تعلیم

کا سلسلہ جاری رکھا پھر جب میں مانع التحصیل ہو کر گھر واپس آیا تو میرے والد نے میری شادی کا اہتمام کیا میری سب سے بڑی خواہش یہ تھی کہ شادی میں میرے شیخ ضرور شریک ہوں چنانچہ شادی کے موقع پر خود شیخ کو لینے کے لئے واں بھجوا دیا، اپنا مدعا بیان کیا شیخ نے پہلا سوال یہ کیا تھا کہ بھلا وہاں لوگ مجھ سے قرآن نہیں گے؟ مجھے اپنے گھر اور گاؤں کا حال معلوم تھا میں نے جواب دیا حضرت کوئی اور نہیں سنے گا تو میں ضرور سننے کے لئے موجود ہوں شیخ مطمئن ہو گئے بس بس ہم ضرور چلیں گے جس کا مجھے ڈر تھا وہی ہوا شیخ جب میرے گاؤں تشریف لائے تو نہ صرف یہ کہ میرے والد نے کوئی خاص توجہ نہیں کی اور ان کی خدمت نہیں کی بلکہ میرے گاؤں کے گندیشین پر صاحب نے بھی ہر ممکن کوشش کی کہ شیخ کسی بھی وقت نماز اہل کے سامنے قرآن نہ بیان کرنے پائیں اور گاؤں کے لوگوں کو بھی شیخ کی باتیں سننے کا کوئی موقع نہ ملے لیکن میں اور میرے دو ایک دوست شیخ کی خدمت میں برابر حاضر رہے اور آپ کی آمد کی خبر سن کر علاوہ چچے کے بیشتر علماء بھی جمع ہو گئے تین دن تک ٹہنی ٹھنی جیتی رہیں ہم نے خوب استفادہ کیا دعا پسی پر لکھ رہے ہیں بڑا مکر مند اور شرمندہ تھا مگر شیخ کو قلعہ کوئی طال نہیں تھلہ بڑے خوش اور مطمئن نظر آتے تھے اور چلتے وقت بار بار کہے جاتے تھے کہ شک ہے کہ مسئلہ بیان ہو گیا شیخ اپنے قلمذہ سے خامس انس رکھتے تھے وہ ان کی تعلیم تربیت کے علاوہ ان کی خاتمی ضروریات کا بھی خیال رکھتے تھے اور اس خوبی کے ساتھ کہ شرا گرو کی عزت نفس قطعاً مجروح نہیں ہونے پاتی تھی جب میں مانع التحصیل ہو کر واں بھجواں سے واپس اپنے گھر روانہ ہونے لگا تو دل میں سخت فکر مند تھا کہ جیب خالی ہے نہ کرایہ نہ زاد سفر عزت نفس کسی سے کچھ مانگ لینے میں مانع تھی اسی تردد میں جب سب کے مل کر رخصت ہوا تو شیخ باصرہ میرے ساتھ ساتھ تھوڑی دور تک چلے ہو آگے جا کر انہوں نے جیب سے دو روپے نکالے اور میرے حوالے کرتے ہوئے فرمایا کہ رکھ لو راستہ میں کام آئیں گے شیخ نے دو روپے عنایت فرمائے تھے جب کہ واپسی کے لئے مجھے صرف پونے دو روپے کی ضرورت تھی۔

طلباء کے ساتھ حسینے سلوک

ایک بدیشی کو کسی مقدمہ میں میا نوالی عدالت میں پہنچا تھا آپ اس روز طلباء کا درس بھی شروع کر سکتے تھے مگر آپ نے ان کا عروج کو نامناسب نہ خیال کیا ان دنوں سورۃ شعراء پڑھا ہے تھے اس سورۃ کے مضامین کچھ زیادہ خشک نہیں اور کچھ جلدی بھی تھی اس لئے آپ نے حسب معمول تفصیل سے سبق پڑھا

کے بجائے ضروری اشارات ہی کو کافی سمجھا، ایک طالب علم جس کی سمجھ میں شاید کچھ بھی نہیں آ رہا تھا اس نے بڑی بے ادبی سے یہ کہہ کر شیخ کو ٹوک دیا کہ آپ ہمیں پڑھا رہے ہیں یا قلیل غماز کر رہے ہیں، آپ کی کوئی بات بھی ہمارے پتلے نہیں پڑ رہی، لیکن شیخ کی پشیمانی پر کچھ تک نہیں آئی اور دوبارہ ابتداء سے پڑھنا شروع کر دیا ایک ایک لفظ کی شرح بیان کی اور جب سب ختم ہو گیا تو اس طالب علم کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تم لوگ اگر مجھے گایاں بھی دو تو میں برا نہیں مناؤں گا میں تو اس توقع پر تمہاری ہر بات پر سننے کے لئے تیار ہوں کہ آج تم لوگ قرآن پاک کا جو علم حاصل کر رہے ہو کل اسے لوگوں تک بھی پہنچاؤ۔

مشاہدات

غالباً ۱۹۴۲ء کا زمانہ تھا حضرت مولانا حسین علی شہر گوجرانوالہ تشریف لائے تھے (کاتب المحروف) اس وقت مدرسہ انوار العلوم کا طالب علم تھا، اس وقت تشریف آوری کا مقصد حضرت مولانا عبد العزیز محدث گوجرانوالہ (تلمیذ شیخ الحداد) کی رجوع حضرت مولانا حسین علی کے شاگرد اور خلیفہ بھی تھے) بیمار پرس تھا اپنے یہاں تین دن قیام فرمایا اسی اثناء میں اپنے درس قرآن بھی دیا تھا کاتب المحروف کی یہ پہلی اور آخری ملاقات تھی جس میں حضرت مولانا حسین علی کی زیارت نصیب ہوئی آپ اس وقت کافی ضعیف ہو چکے تھے آواز بھی بہت پست ہو گئی تھی، آپ کا لباس بالکل سادہ تھا کھدر کا تہبند اور کورتہ اور اسی انداز کی سفید گڈی سر پر تھی ورازا قامت تھے مگر قد مختار ہو چکا تھا جسم مضبوط ڈارسی پتلی موٹے موٹے عضلے جسم چہرہ پر آثار تفکر نمایاں تھے ذکر الہی اور توجہ الی اللہ کی وجہ سے کشش نمایاں تھی بس اس وقت یہی آثار ہیں جو بندہ کاتب المحروف کے ذہن میں محفوظ رکھنے لگا ہے۔

عجیب لطیفہ

اس کے بعد ۱۹۴۲-۴۳ء میں جب دارالعلوم دیوبند میں دورہ حدیث پڑھا رہا تھا اور یہ بندہ کا تعلیمی اعتبار سے آخری سال تھا ایک عجیب لطیفہ پیش آیا ترمذی یا بخاری شریف کا دس ہورا تھا یہی وہ مرشدی حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی پڑھا رہے تھے کہ اثناء درس میں کسی طالب علم نے رقعہ دیا جس کا مضمون یہ تھا کہ میاں والی سے تارا آیا ہے کہ حضرت مولانا حسین علی جو حضرت گنگوہی کے خلیفہ تھے نہایت پائے ہیں حضرت شیخ الاسلام نے اپنی عادت مبارکہ کے مطابق رقعہ پڑھا اور اس کی نصیح فرمائی کہ حضرت مولانا حسین علی حضرت گنگوہی کے تلمیذ تھے خلیفہ نہیں تھے، خلیفہ آپ حضرت خواجہ محمد عثمان آف

موسازی کے تھے پھر حضرت مدنی نے نہایت افسوس کا اظہار فرمایا اور دعاء حضرت فرمائی اس کے بعد مدرسہ میں ایصالِ ثواب کے لئے نو درہ میں رجب ستوں طلباء اساتذہ حضرات بھی حاضر ہوئے، قرآن پاک کی تلاوت ہوئی اور پھر حضرت کی محضرت اور رفعت درجات کے لئے دعاء کی گئی لیکن اس واقعہ کے چند دن بعد معلوم ہوا کہ یہ تار کسی بد بطن نے دیا تھا حضرت مولانا حسین علیؒ تو ابھی تک بقید حیات ہیں اس پر خوشی ہوئی اس کے بعد تقریباً دو سال تک حضرت زندہ رہے۔

### علمی صلاحیت

حضرت مولانا حسین علیؒ کو اللہ تعالیٰ نے بڑا وسیع علم عطا فرمایا تھا خصوصاً علم حدیث اور تفسیر فقہ، علم کلام اور تصوف و سلوک میں بڑی وسیع دستگاہ رکھتے تھے اور بڑی ٹھوس علمیت اور استعداد کے مالک تھے علم اسماء الرجال میں آپ کی نظر بڑی وسیع تھی احادیث کی نقد و جرح میں کامل تھے اور مختلف احادیث کی تطبیق میں مہارت نامہ رکھتے تھے قرآن کریم کے ترجمہ اور مطالب کے بیان کرنے میں اور مضامین کے استحضار و آیات اور سؤلوں کا ربط بیان کرنے میں تو اپنی نظیر آپ تھے مثنوی مولانا رومیؒ اور رضی شرح کا نیزہ پر بڑا عبور تھا نحوی تحقیقات حسب موقعہ رضی سے کرتے تھے اور کئی مسائل میں رضی کی جگہ تیں زبانی پڑھ کر سناتے تھے اسی طرح مثنوی کے اشعار بھی بکثرت زبانی پڑھ کر بے شمار مسائل میں خصوصاً علم کلام اور تصوف و سلوک اور حقائق و معارف کے بیان میں سناتے تھے تحفہ ابد اصبیہ سے ہی ناظرین کرام اندازہ لگا سکتے ہیں کہ حضرت کی شخصیت بڑی حد تک جامع تھی آپ کو علم و عمل دونوں میں اللہ تعالیٰ نے وافر حصہ عطا فرمایا تھا علاوہ ازیں بہت ذاکر مشاغل اور فنافی التوحید تھے ہم نے ایک مرتبہ شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ کی زبان مبارک سے سنا تھا آپ فرماتے تھے کہ حضرت مولانا حسین علیؒ کا طین میں سے تھے، آپ قرآن کے عاشق تھے اور توحید لان کا حال تھا۔

### تبلیغ و اصلاح

حضرت مولانا حسین علیؒ کو تبلیغ میں بھی غایت درجہ کی دلچسپی تھی اور لوگوں کے عقائد کی اصلاح میں بہت انہماک تھا پنجاب کے اکثر گدی نشین پیر صاحبان سے آپ بچہ نالاں تھے کیونکہ یہ لوگ زمانہ کی گردش کے ساتھ ساتھ دو عانیت سے محسوس محروم ہو کر خالص نیاواری اور رسومات شرک اور بدعات کا شکار ہو چکے تھے اور آہستہ آہستہ خانقاہی نظام جو کئی مانیہ میں لوگوں کی اصلاح عقائد و اخلاق

اور روحانیت کے لحاظ سے تریاق کا حکم رکھتا تھا، بھٹکے ہوئے اور گمراہ لوگ یہاں پہنچ کر خدا پرست اور ایمان بن جاتے تھے بالآخر یہی نظام خاقانی بدعات و شرکیات رسومات کے گڑھ بن کر رہ گئے توحید خالص تو عیناً ہو گئی دنیا داری کا یہ عالم تھا کہ انگریز کے دور میں موڑو کے گدی نشین صاحب نے ایک انگریز وائسرائے سے بینڈ باج سے استقبال کرنے کی درخواست کی تھی جس پر میر علی شاہ صاحب مرحوم نے بھی یہ کہہ کر انسو س کا اظہار کیا تھا کہ کیا درویشوں کے یہ کام بھلا کرتے ہیں ع

چوں کفر از کعبہ خیزد کج مانند مسلمانی :

(دیکھو ملفوظات پر میر علی شاہ ۲۵) اس سے پیر صاحبان کی ذہنیت اور دنیا داری کا اندازہ ہو سکتا ہے اس حالت پر پیر سچے مسلمان کے دل میں کھ اور ورو کا پیدا ہونا قدرتی بات ہے حضرت میر حسین علی تو بہت سناٹے اس سلسلہ میں جو خدمت اور کام اللہ تعالیٰ نے آپ کے ہاتھ سے لیا ہے وہ قابلِ داد ہے۔ حضرت نے شرک، بدعت کے خلاف نہ صرف وعظ ہی فرمائے بلکہ مناظرے اور مباحثے اور علمی گفتگوئیں بھی فرمائیں اپنے تلامذہ اور مریدین کے علاوہ علماء کے ایک بہت بڑے حلقہ میں دین حق کی سچی خدمت کا جذبہ پیدا کیا اور پھر محض لوجہ اللہ توحید کی تبلیغ اور شرک کی تسوید کا بے مثال کارنامہ انجام دیا اس لئے پنجاب اور بعض سرحدی علاقوں کے شرک نوازا اور بدعت پسند لوگوں نے آپ کو گستاخ، بے ادب، وہابی، وغیرہ کے القاب سے مطعون کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کی خدمات کو حسن قبولیت سے نوازا پنجاب کے اکثر علاقے سرحدی مقامات، بلوچستان، سرحدی ریاستیں، افغانستان کشمیر اور سندھ اور بعض دیگر علاقوں میں بھی آپ کے تلامذہ اور آپ سے استفادہ کرنے والوں کی ایک بڑی تعداد پائی جاتی ہے جو اپنے اپنے طرف اور حوصلہ کے مطابق دین کی خدمت انجام دے رہے ہیں۔ رسوم پند اور حقیقت بے بہرہ گدی نشین اور باطل پرست جو بے عمل، بد اعتقادی، شرکیات، بدعات پھیلاتے ہیں ان کے خلاف یہ جہاد جاری ہے۔ ویتھ لاما من قبل و من بعد۔

بیعت و ارشاد

حضرت مولانا حسین علی ایک شیخ برحق اور نیکدل، روشن ضمیر بزرگ تھے، مجاہدات و ریاضات بھی اپنے بہت کچھ کی تھیں اور اس کے ساتھ ساتھ علم اور علماء اور طلباء کی خدمت کو اپنا شعار بنالیا تھا آپ ہر ایک طریق میں مجاہد تھے مگر خاص طور پر طریقہ نقشبندی مجددی میں بہت کامل تھے اس سلسلہ



مبارکہ کی نمایاں علامات یا امتیازی شان ذکر الہی کی کثرت اور اتباع سنت نبوی ہے توحید کی تبلیغ کو بڑی اہمیت حاصل ہے گویا یہ اصل الاصول ہے، آپ عوام کے علاوہ بہت علماء اس طریقہ میں بیعت ہوئے اور پھر اپنے اپنے ذوق اور استعداد کے مطابق فیض یاب ہوئے۔

تحفہ ابراہیمیہ سے ناظرین کرام اندازہ لگا سکتے ہیں کہ نقش بند سی طریقہ سلوک کو حضرت کے نزدیک زیادہ اہمیت حاصل تھی اور زیادہ تر اسی طریق میں آپ بیعت فرماتے تھے لیکن آپ کو تمام معروف طرق تصوف و سلوک میں اجازت اور مناسبت حاصل تھی۔

حضرت خواجہ محمد عثمان سے تعلق

فوائد عثمانی میں تحریر ہے کہ مولوی حسین علی صاحب قوم میانہ ساکن واں مہجراں سلمہ اللہ تعالیٰ حضرت (خواجہ محمد عثمان) کے خاص اصحاب اور عظیم خلفاء میں سے ہیں عالم، فاضل جید صوفی کامل خوش استعداد و ظاہری و باطنی رکھتے ہیں اور استاذ ہیں (خواجہ محمد عثمان سے) صاحبزادوں کے اپنے علم صرف، نحو، منطق، حمد اللہ تک اپنے ملک میں پڑھاتھا اور باقی علم حدیث اصول فقہ منطق فلسفہ، جینی، اقلیدس وغیرہ ہندوستان میں پڑھتے ہیں تحصیل علوم کے بعد جب کہ آپ کی عمر میں سے بیس سال گزر چکے تھے تو شوق جستجو اور تلاش مرشد صوفی، اسما سے شروع کئے خواب میں ایک درویش کو دیکھا اور ان کے مکان کو۔ درویشوں کے حالات دریافت کرنے شروع کر دیئے اور ان درویشوں کے مقامات کی علامات دریافت کرنی شروع کی آخر ایک طالب علم جو حضرت (مولانا حسین علی) سے حدیث شریف پڑھتا تھا اس نے سون کی خانقاہ کا نشان بتایا اور حضرت (خواجہ محمد عثمان) کی شکل و صورت بیان کی اس کے سنتے ہی آپ وانہ ہو گئے سب خانقاہ شریف سون پہنچے تو وہی مقام اور وہی شکل و صورت دیکھی جیسا کہ خواب میں دیکھا تھا حضرت خواجہ صاحب نے پوچھا کہاں سے آئے ہو عرض کیا قصبہ واں مہجراں سے فرمایا کہ مولوی حسین علی کا کچھ حال معلوم ہے عرض کیا خیریت سے ہے پھر فرمایا کہ کیا تم اس کے اقربا میں سے ہو عرض کیا میں خود حسین علی ہوں خواجہ صاحب ان کو لے گئے اور نہایت عزت سے بٹھایا تھوڑے وقفے کے بعد انہوں نے بیعت ہونے کے لئے

لے مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں لکھتے ہیں کہ مولانا حسین علی کا سلسلہ نسب راجپوت بھیٹا خاندان

ملقبہ جو ہندوستان کا مشہور حکمران طبقہ رہا ہے ۱۲ سواتی

عرض کیا خواجہ صاحب نے فرمایا کہ اس طریق میں کشف کرامات نہیں، اس طریق میں تو اپنے آپ کو جلاتے ہو، دیریں طریق سوختن است، تم نے اس قدر عمر تحصیل علم کی تکلیف میں بسر کی ہے پھر کہیں اپنے آپ کو جلاتے ہو (باز چرامی سوزی عرض کیا کہ حضور محض دین کے لئے آیا ہوں آخر کار حضرت نے بیعت سے مشرف فرمایا اور طریقہ عالیہ میں داخل کیا اور حضرت خواجہ صاحب کے سامنے بے انتہاء مور و الطاف ہوئے جب آپ کا سبق مقام کمالات نبوت تک پہنچا تو خواجہ نے آپ کو خلعت عطا فرمائی اور بیعت کرنے کی اجازت فرمائی اور اجازت نامہ لکھ کر عطا فرمایا اور نیز دلائل الخیرات اور حزب البحر کی اجازت بھی عطا فرمائی آپ حضرت خواجہ محمد عثمانؒ کے صاحبزادوں کے ساتھ کمال مرجہ کی الفت رکھتے تھے خواجہ کی وفات کے بعد مولانا حسین علیؒ نے فرمایا کہ ایک دفعہ میں حقائق و معارف آگاہ خواجہ محمد سراج الدینؒ (فوزند حضرت خواجہ محمد عثمانؒ) کے حلقہ میں بیٹھا ہوا تھا میری توجہ انہی کی طرف تھی وہ شخص اس وقت خواجہ محمد عثمانؒ کی طرف متوجہ تھے ایک خدائی ندا (ہاتھ کے آواز) آئی کہ ان دونوں کو خانقاہ سے باہر کر دو اس واقعہ کے بعد میں نے حضرت خواجہ عثمانؒ کی طرف توجہ نہیں کی بلکہ خواجہ سراج الدینؒ کی طرف ہی متوجہ رہتا تھا کہ ان کی طرف توجہ گویا بعینہ خواجہ عثمانؒ کی طرف توجہ ہے۔ حضرت مولانا حسین علیؒ بڑے صاحب حالات ہیں اور کشف صحیح رکھنے والے ہیں اکثر اوقات بڑے اچھے خواب دیکھتے ہیں ان کے باطنی حالات بہت ہیں طوالت کی وجہ سے اختصار کیا ہے اللہ

---

۱۔ حضرت مولانا کے بعض خواب نہایت معنی خیز ہیں چنانچہ ایک خواب تحفہ ابراہیمیہ کے آخر میں درج ہے مولانا فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں حضرت امام عظیمؒ کی قبر مبارک کے پاس ہوں حضرت امام صاحبؒ نے اپنی قبر سے نکل کر میرے ساتھ معاند کیا الحمد للہ علی ذالک۔ اس خواب کی تعبیر بالکل ظاہر ہے، حضرت مولانا حسین علیؒ کو اللہ تعالیٰ نے امام عظیمؒ ابو حنیفہؒ کے علوم سے وافر حصہ عطا فرمایا اور اس کی خدمت کا موقع بھی دیا بلقہ الحیران کے آخر میں چند خواب درج ہیں حضرت مولانا فرماتے ہیں کہ:-

(۱) میں نے خواب میں اپنے مرشد حضرت خواجہ عثمانؒ کو دیکھا وہ مجھے قرآن کریم کی ایک چھوٹے حجم والی تفسیر عطا فرماتے ہیں میں نے عرض کیا کہ یہ سائے قرآن کریم کی تفسیر ہے، آپ نے فرمایا ہاں!

(۲) میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک تفسیر مجھ کو رب العالمین کی طرف سے عطا کی گئی ہے

(۳) میں نے خواب میں دیکھا کہ حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھے اپنی گود مبارک میں لیا رہا باقی اگلے صفحہ پر

تھا ان کی عمر اور عمل میں برکت عطا فرمائی اور ان کے علم و عرفان سے مسلمانوں کو فتنہ پہنچائے۔  
(نہو اسد عثمانی ص ۱۲ و ۱۳)

حضرت خواجہ محمد عثمانؒ سے

حضرت خواجہ محمد عثمانؒ کی ولادت باسعادت ۱۲۲۲ھ میں موضع لونی علاقہ کلاچی توابع ضلع رے اسماعیل خاں میں ہوئی حضرت حاجی دوست محمد قندھاریؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے شرف بیعت حاصل کیا۔ فیوضات باطنی سے مستفید ہوتے رہے، اٹھارہ سال چار ماہ و تیرہ دن تک شیخ کی خدمت اور صحبت میں بالالتزام رہے طریقہ نقش بند یہ کے تمام مقامات سلوک طے کئے اور باوجود اس کے حاجی صاحب کے ہزاروں خلفاء موجود تھے لیکن وفات کے وقت خواجہ عثمانؒ کو ہی اپنا قائم مقام اور (صفحہ ۱۶ کا بقیہ حاشیہ) اور اپنی زبان مبارک میرے منہ میں داخل کی اور اپنا اعاب دہن مبارک میرے منہ میں ڈالا۔

(۴) میں نے خواب میں دیکھا کہ حضرت علیؑ مجھے قرآن کریم کی تفسیر تصنیف کرنے کا حکم دے رہے ہیں۔  
(۵) میں نے خواب میں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میں نے تجھے اور تیرا اتباع کرنے والوں کی خطاؤں کو معاف کر دیا ہے۔  
(۶) میں نے خواب میں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ساتھ معانہ فرمایا اور اسی معانہ کی حالت میں مجھے پل صراط پر سے لے گئے۔

(۷) میں نے خواب میں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لئے ایک ضمیمہ "روحشودوں کی دستاویز" لکھی اور اپنے ہاتھ مبارک سے اس پر پھر لکائی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اکثر اکابر تھے میں نے بیت اللہ شریف کے پاس دعا مانگی پھر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا میں نے عرض کیا الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ساتھ معانہ کیا اور مجھ کو طائف اور اذکار سکھائے۔  
(۸) میں نے خواب میں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہہ رہے ہیں میں نے آپ کو تمام کیا اور گینے سے بچایا میں اسی وقت اس کی تعبیر کی کہ اس مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو قائم کرنا اللہ شریک کو مٹانا ہے۔

(۹) مجھے یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو لوگ توحید میں تیری مخالفت کرتے ہیں وہ دجال ہیں۔  
(۱۰) میں نے خواب میں دیکھا کہ تمام نبیاء و کرام آدم علیہ السلام سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک سب بلند آواز سے پکار کر فرماتے ہیں کہ جس نے غیر اللہ کو پکارا یہ اعتقاد رکھتے ہوئے کہ وہ جانتا اور سنتا ہے تو وہ شخص کافر ہے۔

مکاشفہ: میں نام زبانِ تہذیب ثانی کے مزارِ پاس نبیا ہوا تمام کاشفہ کی حالت میں نام ثانی نے مجھ کو فرمایا کہ تیرا کاشفہ باوجود

جانشین مقرر کیا آپ کے مقامات مشہور روزگار میں ایک جہان نے آپ کے استفادہ کیا خراسان مہمان،  
 پنجاب سندھ و ہند کے ہزار ہا لوگوں نے آپ کے ہاتھ مبارک پر بیعت کی اور فیضیاب ہوئے انہیں  
 سال دس ماہ مسند ارشاد پر بیٹھے اور طریقہ عالیہ نقش بند یہ مجذوبہ (کافیض) جاری کیا۔ اشراق کے وقت  
 ۲۲ شعبان المعظم ۱۳۱۲ء وفات پائی، قبر مبارک خانقاہ موسیٰ زئی شریف میں  
 گوہ کیسفر کے دامن میں واقع ہے اپنے مرشد کے زیور قدم رحاشین فوائد عثمانیہ (۱۳۱۲ء) مولانا  
 قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں لکھتے ہیں کہ :-

”حضرت خواجہ محمد عثمان، حضرت حاجی دوست محمد قندھاری کے خلفاء میں سے ہیں جن کو  
 ایک بزرگ ستاذ کی دعا تھی آپ زمانہ طالب علمی میں مصافحات پشاور میں ایک بزرگ یہاں ٹھہرتے  
 تھے وہ بزرگ فی الجملہ طبیعت میں دسواں کے باعث روزانہ سحری کے وقت غسل کیا کرتے تھے  
 جاڑے کا موسم اور منج بستر پانی ہوتا تھا حضرت خواجہ محمد عثمان لکڑیاں جمع کر لکھتے تھے اور سحری کے  
 وقت آگ جلا دیا کرتے تھے جب وہ بزرگ غسل کر کے آتے تو چپ چپ آگ سینکے کو بیٹھ جاتے اور  
 ان کے سامنے کبھی کوئی جملہ دعائیہ وغیرہ نہ بولا کرتے۔“

حضرت خواجہ عثمان بڑی خصوصیات کے حامل تھے، شب تیر، کم خور، کبھی دو دو ہینے تک  
 کھانا نہ کھاتے صرت کوئی کچھور کا مانہ منہ میں چبا لیا اور بس، جب سفر میں جلتے تو کسی مرید کی زحمت  
 قبول کرتے اور کسی کے یہاں کھانا کھاتے ہر جگہ سفر میں اپنا ہی سنگر ہوتا اس پر دنیا حیران تھی کہ یہ کہاں  
 سے آتا ہے، علوم و نیب یہ بڑا شوق تھا ایک ہزار روپے دے کر ڈیڑھ اسمعیل خاں کے کاتبوں سے  
 تفسیر منطہری نقل کرائی تھی، کوئی مسئلہ پیش آتا تو باقاعدہ کتب خانہ سے کتابیں نکھو کر تحقیق کر کے فتویٰ دیتے  
 تھے مجذوبی سلوک کے تمام دقائق مثلاً، ولایت صغریٰ، ولایت کبریٰ، ولایت علیا، کمالات نبویہ  
 و اوراق خاقانی (یعنی) حقیقت موسوی، حقیقت ابراہیمی، حقیقت محمدی، تو کس حب صرف تک  
 تمام ملے کیا ہوا تھا۔ مولانا محمد عبداللہ صاحب عمر پوری فاضل العلوم دیوبند تلمیذ حضرت مولانا عبید  
 سندھی نے میرے ایک استفسار پر اپنے مکتوب مورخہ ۸ رمضان المبارک ۱۳۸۵ء میں تحریر  
 فرمایا ہے کہ :-

”حضرات نقش بند یہ مجذوبہ فاروقیہ دیوبند سے موسیٰ زئی شریف ضلع ڈیرہ اسماعیل خان میں

چشمہ فیض جاری ہوا، یہاں سب سے پہلے تشریف فرما ہونے والے بزرگ حاجی دوست محمد قندھاری ہیں جو حضرت شاہ احمد سید مجددی دہلوی مدنی (برادر ستارہ اعلاء شاہ عبدالغنی محدث دہلوی) کے فیض یافتہ ہیں، حضرت مولانا گنگوہی بھی حضرت شاہ احمد سید کی خدمت میں دہلی اکثر و بیشتر حاضری دیا کرتے تھے اور فرنگی کے خلاف جہادِ شمشیر میں حضرت شاہ صاحب کی مسجد اکبر آبادی راب منہدم شدہ متصل لال قلعہ دہلی میں علمِ جہاد بلند کرنے کی وجہ سے شروع ہوا تھا حضرت شاہ صاحب کے علم سے حضرت مولانا گنگوہی، حضرت مولانا نانوتوی، حضرت حاجی امداد اللہ تھانوی شامل ہوئے تھے جس کے نتیجے میں حضرت شاہ صاحب اور حاجی صاحب نے ہجرتِ حجاز مقدس اختیار فرمائی تھی اور حضرت گنگوہی اور حضرت نانوتوی پر تقدیمات قائم کئے گئے تھے۔

حضرت خواجہ حاجی دوست محمد قندھاری کے خلفاء میں سے ارشد خلیفہ خواجہ محمد عثمان تھے جو خواجہ حاجی دوست محمد قندھاری کی وفات پر ان کے جانشین ہوئے اور آپ کے خلفاء میں سے پھر آپ کے بعد آپ کے صاحبزادہ حضرت مولانا خواجہ سراج الدین سجادہ نشین ہوئے آپ نہایت ہی تزک و احتشام کے مالک تھے اور عالم متبحر، آپ کو علمِ حدیث سے بے حد شغف تھا، اسی شغل کا علاج یہ تجویز ہوا کہ مبسوط سرخسی کی احادیث کی تخریج کا مشغلہ اختیار کیا گیا اس کام میں حضرت مولانا حسین علی کی معاونت لازمی قرار دی گئی حضرت خواجہ سراج الدین کے خلفاء میں کثرت سے علماء شریک تھے مولانا محمد امیر دامانی، مولانا فضل کریم کیشری شونڈی، مولانا مفتی اسد یار صاحب ڈیرہ اسماعیل خان، مولانا غلام حسن صاحب مولانا ابوسعید احمد خان صاحب بکھڑی کندیاں ضلع میانوالی۔

عالم شباب میں ہی حضرت مولانا خواجہ سراج الدین کی وفات ہوئی بعارضہ ورم اسعاس کے علاج کے لئے آپ دہلی میں حکیم حافظ محمد اجل خاں کے زیر علاج بھی چند روز رہے آپ کے قریبی صاحبزادے تھے حافظ محمد ابراہیم، مولوی محمد عارف، مولوی محمد زاہد، باقیات خلفاء حافظ محمد ابراہیم سجادہ نشین تھے۔ بیٹے نے ان کی تعلیم تکمیل کے لئے مولانا محمد امیر دامانی ساکن روڈہ ضلع ڈیرہ اسماعیل خان اور مولانا عطاء محمد ساکن سیوان ضلع میانوالی کی خدمات حاصل کی گئیں اور ان کی روحانی تربیت حضرت مولانا حسین علی کے سپرد ہوئی تکمیل پرستار بندی ہوئی اور معمولات کو ایک خاص ترتیب کے تحت ریفرما حضرت مولانا حسین علی نے تحفہ ابراہیمیہ کے نام پر ضائع فرمایا حضرت مولانا حسین علی نے عنوان شباب میں ہی گنگوہ سے

دستارِ فیض حاصل کر لی تھی اور تمام عمر قرآن کریم و حدیث شریف کی خدمت میں صرف فرمائی آپ نے سنن ابی داؤد کا حاشیہ بھی تحریر فرمایا، آپ نے اہل بدعت و شرک کی دھاندلی کا علاج قرآن کریم کی تعلیم کو عام کرنے سے تجویز فرمایا اور قرآن کریم کا ناز مطالعہ کرنے کے بعد اپنے نتائج انکار کو ایک تفسیر کی شکل میں ربیع آیات کے مسلسل نظام سے بلغة الحیوان نے کا نام لے کر شائع فرمایا آپ کے بہت سے اکابر علماء نے خلافت طریقت حاصل کی ہے جن میں حضرت مولانا غلام رسول صاحب انہی والے مولانا محمد امیر صاحب ساکن ممدان ضلع ملتان مولانا قاضی نور محمد صاحب، مولانا نصیر الدین ساکن غورغشتی کے نام قابل ذکر ہیں آپ کے سلفہ تلمذ میں بھی جہانزادہ علماء شامل ہیں مثلاً مولانا یار محمد ملتان، میراں ملہ، مولانا غلام اللہ خاں صاحب آپ کے صاحبزادوں میں مولانا عبد الرحمن صاحب آپ کے صاحبزادے ہیں۔

سجاد بخاری صاحب اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ :-

”غالباً حضرت کی ایک ہی بیوی تھی جو سے پانچ فرزند ہوئے مولانا صد الدین صاحب، مولانا عبد الرحمن صاحب، مولانا محمد صادق صاحب، مولانا محمد عبد اللہ صاحب، مولانا عبد اللہ زراق صاحب پانچوں بقید حیات ہیں۔“

خواجہ محمد سراج الدین صاحب

فوائد عثمانی میں سراج ہے کہ خواجہ سراج الدین نے قرآن مجید ملا شاہ محمد صاحب اخوند قورم باڑے سے پڑھا، اشرفیہ فارسی، صرف نحو منطق، عقائد، مطلق، علم قرأت، فقہ میں کنز الدقائق، شرح قاتلین، ہدایہ اخیرین، قدوری اور اصول فقہ میں نور الانوار، مولوی حسامی تفسیر میں جلالین، حدیث میں مشکوٰۃ نصف اول ابن ماجہ نصف اول مولوی محمود شیرازی سے پڑھا، باقی کتب علوم، مولوی حسامی کا باقی حصہ آخر تک شرح وقایہ اخیرین، ہدایہ اولین تفسیر مدلاک تنقیح الاصول مکمل، تلمیض ترجمہ قرآن شریف، مشکوٰۃ نصف آخر، صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، مولوی حسین علی سے پڑھا اور علم تصوف میں مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی، ہر سہ جلد کامل شش دفتر پوری تحقیق کے ساتھ اور دیگر کتب تصوف کا تختہ تحقیق و تفصیل کے ساتھ اپنے والد ماجد قبلہ سے پڑھی جب صاحبزادہ ممدوح ان علوم کی تحصیل سے فارغ ہوئے تو خواجہ عثمان نے جلد ستار بندی میں شمولیت کے لئے بعض خلفاء و علماء و فضلاء اور دوسرے عظیم مخلصین کو اکٹھا کیا آپ کی منشا کے مطابق اطراف جوا

سے مرید جمع ہو گئے خواجہ عثمانؒ نے بروز پنجشنبہ ۱۳ رجبہ الاولیٰ ۱۳۳۲ھ بوقت صبح نماز کے بعد اور  
خواجگان نقشبندیہ مجددیہ کے ختم سے فارغ ہونے کے بعد حضرت خواجہ دوست محمد قدحاری کے مزار  
پر انوار پر جمع مجمع حاضرین بیٹھے اور تین مرتبہ ختم قرآن پاک کیا اس کے بعد چند حافظ اور قاری صاحبان نے  
قرآن کی چند سورتیں بلند آواز سے حسب دستور چنانچہ ختم کو دن عادت پیرانہ است پڑھا اختتام  
کے بعد خواجہ عثمانؒ نے حاجی دوست محمد کے مزار کی طرف متوجہ ہو کر دعا کی دیر تک حتیٰ کہ اس آثار میں بعض  
حضرات مجذوب بھی ہو گئے بعض حضرات پر اللہ تعالیٰ کی طرف کشش خاص کی حالت طاری ہو گئی  
اس کے بعد پھر دوبارہ دعا کی ان تمام حاضرین وغائبین کے لئے جو اس سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کی طرف  
انتساب رکھتے تھے کہ حق تعالیٰ ان کو فیض و برکات و انوار سے مالا مال کرے بحرۃ النور والصادقین  
دالہ الامجاد علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتغیات۔ پھر تیسری مرتبہ دعا کی تمام حاضرین مجلس کی  
مجاہدات و صل مشکلات کے لئے کہ اللہ تعالیٰ و تبارک تمام کاموں اور مہمات و نیوہ ان کے  
باسم طریق پورا فرمائے اور کفایت فرمائے و صلے اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ  
اجمعین برحمتک یا رحم الراحمین۔

بعد ازاں اپنے ہاتھ مبارک سے صاحبزادہ محمد سراج الدین صاحب کے سر پر نصف ستار باندھی  
باقی دو بیچ دستار مذکور کے مولوی محمود شیرازی صاحب نے اپنے ہاتھ سے پیٹے پھر وہ بیچ اسی دستار  
کے مولوی حسین علی صاحب نے پیٹے باقی دستار حضرت لعل شاہ صاحب نے تبرکات صاحبزادہ صاحب کے سر  
پر باندھی اس کے بعد صاحبزادہ صاحب کو چوغہ پہنایا اور تمام حاضرین محل نے مبارک باد دی۔

اس کے بعد حضرت خواجہ صاحب نے دستار اساذی جناب مولوی محمود شیرازی صاحب کے  
سر پر باندھی اور چوغہ پہنایا کیونکہ یہ اقل اساذتھے پھر اس کے بعد دستار اساذر جناب مولوی حسین علی  
صاحب کے سر پر باندھی اور چوغہ پہنایا کیونکہ یہ دوسرے اساذتھے اور دستار فضیلت مانند صاحبزادہ  
کے مولوی محمد عیسیٰ خان صاحب کے سر پر باندھی اور چوغہ پہنایا کیونکہ یہ صاحبزادہ صاحب کے تکتھے اور  
ان کی ہنشین اور ہمراہی کے لطیف انہوں نے تخصیص علم کیا ہے

آہن کہ چاکر اس آشنا شد  
اس ہم بصورت طلاء شد ؟

اس کے بعد دستار بزرگی جناب سید لعل شاہ ہمدانی بدولی کے سر پر باندھی کیونکہ وہ ہمارے



حضرت کے جلیل القدر خلیفہ تھے اہدیان کو بشارت ضمنیت بھی حضرت کی طرف سے حاصل تھی اہد  
چرخہ بھی پہنایا گیا تھا۔ اس کے بعد بعض دوسرے خلفاء و فضلاء کی دستار بندی ہوئی جن کے اسامہ درج  
ذیل ہیں:-

۱۔ ملا محمد سعید اخوندزادہ برادر عزیز حضرت خواجہ صاحب، حاجی قلندر خان صاحب رئیس  
مڈی حافظ محمد یار صاحب، قاضی عبدالرسول صاحب، قاضی قمر الدین صاحب، سید امیر شاہ  
صاحب احقر کا تب الحروف، مولوی نور خان صاحب، مولوی ولی محمد صاحب، قاضی عبدالنثار  
صاحب، عبد المجید اخوندزادہ صاحب، ملا خطار صاحب، ملا رویدار صاحب، مولوی نور الحق  
صاحب بعد فراغت جلسہ دستار بندی شیرینی تقسیم ہوئی حضرت خواجہ صاحب نے دعا فرمائی:-  
(فوائد عثمانیہ ص ۱۳۷ و ۱۳۸)

مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں فرماتے ہیں کہ:-

حضرت خواجہ محمد سراج الدین صاحب مرحوم حضرت مولانا حسین علیؒ کے خواہن شاگردوں  
میں سے تھے بلکہ اکثر علوم حضرت مرحوم سے ہی حاصل کئے تھے واقعہ یہ ہوا کہ حضرت خواجہ محمد عثمان  
مرحوم نے حضرت مرحوم کو موسیٰ زئی شریف آکر حضرت خواجہ محمد سراج الدین مرحوم کو پڑھانے کی  
دعوت دی اس پر حضرت مرحوم نے عرض کیا کہ بیچے گھر کا انتظام کیسے ہوگا تو حضرت خواجہ محمد عثمانؒ  
نے ملا باران مرحوم کو داں بچراں حضرت مرحوم کے گھر کے انتظام کے لئے بھیجا اور حضرت مرحوم موسیٰ زئی  
تشریف لے گئے اور خواجہ محمد سراج الدین مرحوم کو پڑھاتے رہے اور خود مجددی سلوک کی منازل طے کر  
رہے۔ حضرت مولانا حسین علیؒ ابتداءً تو حضرت خواجہ محمد عثمانؒ سے بیعت ہیئے اور خلافت پائی اور  
اجازت نامہ خلافت خواجہ عثمان صاحب نے اپنی وفات سے تین سال قبل ہی تحریر فرمایا تھا چنانچہ اجازت  
کا ترجمہ ملخص ہم فاطرین کرام کے سامنے پیش کرتے ہیں جس کے الفاظ حسب ذیل ہیں:-

”محمد صلاۃ کے بعد فقیر حقیر لاشی محمد عثمان کی طرف سے واضح ہو کہ حقائق و معانی آگاہ ماوی علوم  
عقل و نقلی، راوی فنون فرعی و اصلی مولوی حسین علی صاحب اللہ تعالیٰ ان کی عمر میں برکت عطا فرمائے اور  
ان کے درجات بلند فرمائے جب فقیر کے پاس آئے اور سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ منطہریہ میں داخل  
ہونے کی درخواست کی فقیر نے حسب دستور پیران کبار اسم اللہ ان کے لطیف قلب پر ٹھایا اللہ کے فضل

سے اور پیر و ستیگر کی برکت سے روشن تاثیرات قوی درجہ کی اس لطیفہ میں ظاہر ہو چکی ہیں اور درجہ بدرجہ دیگر لطائف معنی روح، سر، سخی، انخی، نفس، قالب جیسے جیسے ماہ و سال گزرتے گئے ان تمام لطائف میں اذواق و اشواق، استہلاک و استمکال، بے خودی کا ظہور ہوتا رہا اس کے بعد نفی و اثبات، مراقبہ احدیت، مراقبہ لطائف خمسہ جن کو مشربات کہتے ہیں اور ولایات ثلاثہ اور مراقبہ اسم الظاہرہ کمالات ثلاثہ کو طے کیا، اللہ تعالیٰ ان کے ان مقامات مذکورہ میں حالات اور تاثیرات حضور و جمعیت فنا و بقاء عطا فرمائے چونکہ مولوی صاحب ممدوح ذی استعداد تھے اس لئے اپنے پیرومرشد قبلہ و کعبہ نور اللہ مرقدہ کی روش پر طریقہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ مظہریہ کی اجازت انہیں دیکھی، اللہ تعالیٰ انکو اپنی ذات اقدس کا محب عاشق بنائے اور اپنے پیران کبار کا محب بنائے بظیف نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی آل کے اور اللہ تعالیٰ ان کو متقیوں کا پیشوا بنائے اب ان پر لازم ہے کہ طریقہ عالیہ کو رواج دیں اور اس طریقہ کی تلقین کریں طالبان حق کو ان کا ہاتھ میرا ہاتھ ہے اور ان کا مقبول میرا مقبول ہے اور نجات ہے ان لوگوں کے لئے جو ان کی اقتداء کریں اور میں ان کو تاکید کرتا ہوں کہ ذکر فکر پر مداومت رکھیں خلوت اور عبادت کی اختیار کریں اور اپنے تمام امور میں لوگوں سے پاک اور اللہ عزوجل سے ہی امید رکھیں اور اسی کی طرف توجہ رکھیں اور اجازت کی شرط استقامت ہے شریعت حقہ پر خداوند کریم میری زندگی اور ان کی زندگی کو اپنی رضا کے لئے بنا دے۔

حضرت خواجہ عثمان کی وفات کے بعد مولانا حسین علی نے خواجہ سراج الدین صاحب کی طرف رجوع کیا خواجہ سراج الدین صاحب نے جو اجازت نامہ تحریر کیا ہے اس میں درج ہے کہ :-

”آخ صالح مولانا حسین علی رحمہ اللہ نے طریقہ نقشبندیہ میرے والد سے اخذ کیا تھا اور لطائف کی بیداری کے بعد انکو طریقہ عالیہ میں اجازت مطلقہ عطا فرمائی تھی والد صاحب جب حکم الہی دنیا سے رخصت ہو گئے تو مولانا صاحب نے فقیر کی طرف رجوع کیا کہ باقی ماندہ اسباق کی تکمیل کریں اور پھر ابتداء سے اس سلسلہ کو شروع کریں باوجود عدم لیاقت کے میں نے ان کے سوال کو قبول کرنے سے چارہ کار نہ دیکھا حقیقت احمدی حب صرف، لالین، وارث و سیف قاطع، دائرہ حقیقت صوم کا سبق میں نے دیا اپنے حسب حال انہوں نے حالات کا مشاہدہ کیا اور فقیر نے بھی مشاہدہ کیا وہ مجمع بہار اور معدن الانوار بن گئے میں نے بھی انکو اجازت مطلقہ دی طریقہ عالیہ نقشبندیہ میں اور دیگر طرق

قادریہ چشتیہ، بہروردیہ، بکروبیہ وغیرہ میں کہ وہ طالبانِ ہدایت کی سعیت لیں اور احبابِ کلوب میں سکینٹ اور حضوری کا اقامہ کریں اور اس طریق کے طالبان سے مسنون طریقہ پر سعیت لیں پس وہ میرے خلیفہ ہیں اور ان کا ہاتھ گویا میرا ہاتھ ہے، مبارک ہیں وہ لوگ جو ان کی اقتداء کریں۔ حضرت مولانا حسین علی کا خواجہ سراج الدین کی طرف رجوع کرنا اخذ الاکابر عن الاصل کی بہترین مثال ہے اور دوسرے لوگوں کے لئے عبرت انگیز ہے پہلے زمانوں میں تو یہ سلسلہ برابر رہتا تھا محدثین کو اسی طرح اکابر سے اخذ کرتے تھے اسی طرح مساوی درجہ والوں سے اور اصغر سے انہی کرنے میں بھی کوئی باک نہیں رکھتے تھے آجکل اگر کسی کو محضوری سی برتری حاصل ہو جائے تو اس کے پاؤں زمین پر نہیں لگتے۔

### تعلیم

جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ حضرت مولانا حسین علی نے ابتدائی تعلیم اپنے والد اور اپنے علاقہ کے بعض دوسرے علماء سے حاصل کی لیکن اعلیٰ تعلیم کے لئے آپ کو ہندوستان کا سفر اختیار کرنا پڑا چنانچہ حضرت گنگوہی مولانا محمد منظر نانوتوی، مولانا احمد حسن جیسے اکابر سے علم حاصل کیا، چنانچہ حضرت مولانا حسین علی خود اپنی سندیں فرماتے ہیں کہ میں نے قرآن کریم کی تفسیر پہلے حضرت مولانا محمد منظر سے پڑھی جو حضرت شاہ اسحاق کے شاگرد تھے اور وہ شاہ عبدالعزیز کے اور وہ شاہ ولی اللہ اور پھر میں نے دوبارہ قرآن کریم کی کچھ تفسیر اپنے شیخ فی الحدیث مولانا رشید احمد گنگوہی سے پڑھی جو شاہ عبدالغنی کے تلمیذ تھے، وہ شاہ اسحاق کے اور اسی طرح مجھے قرآن کریم کی اجازت اپنے مرشد حضرت خواجہ محمد عثمان سے بھی حاصل ہے ان کو اپنے مرشد حضرت حاجی دوست محمد صاحب قندھاری سے اور ان کو شاہ احمد سعید سے ان کو حضرت ابوسعید سے اور ان کو شاہ عبدالعزیز سے اس کے بعد اس سلسلہ حضرت شاہ ولی اللہ کی اسناد و کتب میں ثبت ہے جو انتہاء میں حضرت عثمان بن عفان علی بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود، ابی بن کعب، زید بن ثابت کے واسطے سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے۔ حضرت مولانا غلام نبی صاحب تلمیذ و مرید حضرت مرحوم اپنے ایک مکتوب میں تحریر کرتے ہیں کہ: ”ایک دن خود حضرت مولانا حسین علی نے فرمایا کہ میں شریع میں ہندوستان پڑھنے کے لئے جب گیا تھا تو مولانا احمد حسن صاحب امر وہی کی خدمت میں دیر سے پہنچا۔ مولانا نے فرمایا کہ داخلہ بند ہو

چلا ہے میں نے عرض کیا، حضرت داخلہ بند ہونے کا کیا مطلب ہے، مولانا نے فرمایا کہ کھانا اور کتابیں نہیں مل سکیں گی، میں نے عرض کیا کہ سبقوں میں شامل ہونے کی اجازت مرحمت فرمادیں باقی اسباب بھی ہو جائیں گے البتہ کتابوں کے ملنے کی طرف میں نے توجہ دلائی مولانا نے فرمایا کہ روٹی کے متعلق؟ میں نے عرض کیا حضرت دکانوں سے مانگ کر گذر اوقات کر لیں گے اس پر مولانا مسکرائیے پھر اپنے فرمایا کہ کن اسباق میں شامل ہو گے، میں نے کہا سب میں شامل ہو جاؤ گا اس پر طلبہ ہنس پڑے اور میرا نام کلی متواضح رکھ دیا دوسرے دن میں اسباق میں شامل ہو گیا دوران سبق میں میں نے ایک مقام دریافت کیا مولانا احمد حسن نے مجھے غور سے دیکھ کر جواب دیا اور اختتام سبق پر فرمایا کہ میرے مطالعہ والی کتابیں اس طالب علم کو دے دی جائیں، اس طرح دو تین دن گزرے تھے جب میں فنی سوال یا اعتراض کرتا تو مولانا پہلے غور سے میرے چہرہ کی طرف دیکھتے اور پھر جواب دیتے تیسرے دن فرمایا کہ ہماری صاحبزادی کے ہاں سے پیغام آیا ہے کہ ایک طالب علم کا کھانا ہمارے گھر لگوا دیا جائے، اس طرح اللہ تعالیٰ نے سب انتظامات کر دیئے۔ اسی طرح مولانا غلام نبی صاحب فرماتے ہیں کہ قمریہ زمانہ میں مولوی محمد حسین صاحب خوشابی نے ہم سے بیان کیا کہ ہم ہندوستان میں تحصیل علم کے لئے گئے تھے وہاں مولانا حسین علی صاحب بھی پڑھتے تھے اور یہ مشہور تھا کہ مولوی حسین علی بنی صفحات فتح القدر کے ایک گھنٹہ میں مطالعہ کرتے ہیں ہم دیکھنے کے لئے گئے کہ وہ کونسا طالب علم ہے جو ایک گھنٹہ میں صفحات فتح القدر مطالعہ کر لیتا ہے فتح القدر بھی نرگشور کے مطبع کی قطع کلاں پر چنانچہ ہم مولوی حسین علی صاحب کے پاس گئے اور دریافت کیا کہ یہ صحیح ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں میں اس طرح مطالعہ کرتا ہوں اور پھر کتاب لیمپ پر لے کر بیٹھے اور ایک صفحہ سے عبارت شروع کی اور تمام صفحہ پورا کر کے فرمایا اب جو تم پوچھنا چاہتے ہو پوچھو، پھر دوسرے صفحہ کی عبارت پڑھی اور اسی طرح فرمایا کہ پوچھو۔

تصانیف اور علمی تحقیقات

حضرت مولانا حسین علی کی تصانیف متعدد ہیں، کئی زبور طباعت آراستہ ہوئی ہیں اور کچھ مسودہ کی شکل میں ہیں جو ہنوز طبع نہیں ہوئیں، اور حقیقت آپ کی تصانیف خاص مدونہ شکل میں نہیں کئی تر امالی کی شکل میں ہیں اور کئی خود اپنے قلم سے تحریر فرمائی ہیں، آپ کو تصنیف کے فن سے خاص مناسبت

نہی اس لئے طرز تحریر اور لکھنے کا کوئی خاص دیکش ڈسنگ نہیں تاہم جو علمی تحقیقات اپنے کی ہیں وہ بہت قیمتی ہیں آپ کے تلامذہ کا فرض ہے کہ وہ ان تصانیف کو استفادہ کے قابل بنائیں جہاں تک ہمیں آپ کی تصانیف یا مسودات کا علم ہے یا جو علم کے مطالعہ میں آچکی ہیں ان کو ہم ترتیب سے ذکر کرتے ہیں۔

(۱) بلغة الحیران فی ربط آیات القرآن (رد) یہ قرآن کریم کی آیات و سورت کا باہم ربط بیان کرنے اور تفسیری نکات اور خاص خاص الفاظ کی تشریح اور مشکلات کے حل پر مشتمل ہے اس کو اثنائے درس میں مولانا غلام اللہ خان صاحب اور مولانا سید نذر حسین شاہ صاحب جو کابیاں ضلع گجرات نے قلمبند کیا ہے اس تفسیر کے دیباچہ میں درج ہے کہ یہ تقریریں جو آگے آتی ہیں حضرت صاحب غلام خان سے قلمبند کروائی ہیں اور بذات خود ان پر نظر فرمائی ہے۔ اس کا ظاہر ہے کہ اس کی ترتیب جمع میں حضرت برابر شریک و ذمہ دار ہیں۔ یہ کتاب تفسیر میں بہت عمدہ ہے لیکن افسوس کہ اس کی زبان نہایت ناقص ہے اس کو زبان کی صحت کے ساتھ اُرچھے طریقہ پر شائع کر دیا جائے تو اس سے اہل علم بہت فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور حضرت کا طرز خاص بھی محفوظ رہ جائے گا غالباً حضرت کے افکار ربط آیات کے بارہ میں زیادہ تر اسی کتاب میں درج ہیں اس کے علاوہ جو آپ کے تلامذہ اپنے دروس میں پیش کرتے ہیں وہ زیادہ تر ان کی اپنی تحقیقات ہیں جن کو حضرت صاحب کی طرف منسوب کرنا مناسب نہ ہوگا۔ اس کے دیباچہ میں فہم قرآن کے بارہ میں حضرت کا طرز خاص بیان کیا گیا ہے، آخر میں سننا بھی درج ہیں اس کی بعض عبارتوں میں اختصار کی وجہ سے اعتراضات بھی کئے گئے ہیں لیکن ان کا منشاء عدم فہم اور اختصار ہے، مجموعی طور پر یہ تفسیر نہایت قابل قدر ہے، اختلاف کی گنجائش

مثلاً (۱) سورۃ احزاب کی ایک آیت کے تحت حضرت مولانا فرماتے ہیں کہ اور یا ایہا الذین آمنوا سے لے کر حبیبیلا تک خطاب مومنوں کو کیا گیا ہے کہ اگر مومنات سے نکاح کرو خواہ مقبض کی عورت ہو یا سوائے اس کے اور تم طلاق قبل الدخول سے دو تو عدت کوئی لازم نہ ہوگی جیسا کہ زینب کی عدت کوئی نہ تھی۔ (رد ۱۶۵)

واللہ اعلم حضرت مولانا نے یہ بات کہاں سے اخذ کی ہے بظاہر یہ بات صحیح نہیں معلوم ہوتی کیونکہ مفسرین کو اُم مراحت کرتے ہیں کہ حضرت زینب نے جب عدت پوری کی تو پھر ان کا نکاح حفصہ سے اللہ عنہ وسلم کے ساتھ ہوا تھا اللہ تعالیٰ کے حکم سے چنانچہ مفسر قرآن امام بیضاوی نے (رد ۲۲۶) جمع مصر اور صاحب احکام القرآن ابو بکر بن العربی نے (جلد ۱۶۸) میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ فطلق ما زید فلما انقضت عدتها الخ

م رہا فی حاشیہ صفحہ ۲۷ پر ملاحظہ فرمائیے۔

تو ہر مقام میں رہتی ہے لیکن نظم قرآن پر کافی اچھا مواد اس میں پایا جاتا ہے۔

(۲) تبیان فی تفسیر القرآن (قدیم نام تفسیر بیضاوی ہے) (اردو)

یہ چھوٹا سا رسالہ ۹۶ صفحات پر مشتمل ہے اور اس میں قرآن کریم کی تمام سورتوں کا الگ الگ خلاصہ درج کیا گیا ہے، اس کی عبارت بلغة الحیوان سے قدس بہتر ہے، غائب یہ بھی حضرت

رضفہ ۲۶ کا بقیہ حاشیہ) بین حضرت زید نے جب انکو ملاقات دی اور پھر حبیب الکی عدت پوری ہو گئی۔ اور اسی طرح امام ابن شیر نے اپنی تفسیر جلد ۳۹ میں لکھا ہے کہ :-

قال الامام احمد حدثنا هاشم يعني ابن القاسم اخبرنا النضر حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس قال لما انقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزید بن حارثہ اذهب فاذا كرها

حضرت انس روایت ہے کہ جب زینب کی عدت پوری ہو گئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ سے فرمایا کہ جاؤ اور زینب کے سامنے میرا ذکر کرو (یعنی پیغام نکاح لے جاؤ)

علی الخ

اور حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی تفسیر مظہری جلد ۳ میں فرماتے ہیں کہ :-

واخرج مسلم واحمد والنسائي وابو يعلى وابن ابى دينا والطبراني وابن مردويه وذكره البغوي وهذا اللفظ البغوي عن انس انه قال لما انقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزید اذهب فاذا كرها على الخ

امام مسلم اور احمد نسائی، ابویعلیٰ، ابن ابی دینا، ابن مردویہ اور بغوی نے بیان کیا ہے راویہ الفاظ بغوی کے ہیں (کہ جب حضرت زینب کی عدت پوری ہو گئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ سے فرمایا کہ جاؤ اور زینب کو میری طرف پیغام نکاح پہنچا دو۔

(۲) اسی طرح اس سورہ احزاب میں ۱۷ میں فرماتے ہیں اے مومنو! اللہ تعالیٰ اور ملائکہ رسول

پر آفرین آفرین کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تابعداری میں حکم کی شاعت خوب طرح سے کی تم بھی آفرین کہو تعجب نہ دو درود شریف کا معنی آفرین آفرین سے کرنا صحیح معنوم نہیں ہوتا نہ لغوی طور پر اور نہ شرعی طور پر درود شریف تو ایک خاص شرعی اصطلاح ہے اسکو اس معنی میں رکھنا ہی مناسب جو معنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ

مولانا حسین علیؒ نے اپنے قلم سے تحریر فرمایا ہے، ابتدا میں علم غیب اور حاضرتِ باطن کے بارے میں فقہائے کرام کے فتاویٰ بھی درج ہیں اس کا مرقعہ کرنے سے حضرت مولانا حسین علیؒ کا قرآن کے متعلق طرزِ خاص معلوم ہو جاتا ہے اس کی طباعت و کتابت کچھ خاص اچھی نہیں۔

(۳) تلخیص الطحاوی (عربی)

یہ ۵۲ صفحات کی کتاب ہے، یہ امام طحاویؒ کی مشہور کتاب شرح معانی الآثار جو علم حدیث میں طبقہ ثانی کی نہایت ہی معتبر اور مستند کتاب ہے اور احادیث کے معانی بیان کرنے میں اور توضیحات میں بے مثل کتاب ہے کئی سو صفحات کی کتاب ہے اس کے تمام ابواب الگ الگ خلاصہ حضرت مولانا حسین علیؒ نے مدح کیلئے اس پر مولانا محمد مسلم عثمانی دیوبندی مرحوم کے حواشی بھی بعض بعض جگہ ہیں نہایت ہی عمدہ کتاب ہے اگر درس میں شامل کر لی جائے تو تمام طحاوی کا محض نہایت ہی قلیل وقت میں حاصل کیا جاسکتا ہے، کتابت اور طباعت اس کی بھی اچھی نہیں حضرت نے اپنے قلم سے تحریر فرمائی ہے۔

(۴) تحویات حدیث (عربی)

بڑے سائز کے ۲۵۸ صفحات کی کتاب ہے جو حضرت مولانا حسین علیؒ نے احادیث کی شرح کی ہے جس کو عثمان کے مولوی رب نواز صاحب نے ۱۹۲۲ء میں طبع کرایا ہے، احادیث کے اشکالات اور (صفحہ ۲۷ کا بقیہ حاشیہ) اور سلف سے ثابت ہے۔

(۴) ۲۲۲ میں فرماتے ہیں کہ عرض افعال مذہب شیعہ کا ہے کسی حدیث میں نہیں اور ۲۲۳ میں فرماتے ہیں کہ یہ عقیدہ کہ کوئی سب کچھ جانتا ہے اور صبح شام کسی پر اعمال کل عباد کے پیش ہوتے ہیں یہ عقائد شیعہ ہیں۔ اس میں پہلی بات تو درست معلوم نہیں ہوتی کہ عرض افعال کا ذکر کسی صحیح حدیث میں نہیں ہے کیونکہ عرض افعال کی حدیث ابو داؤد و طیالسی نے بسند حسن بیان کی ہے اور سند بناری میں پیاسنا دجید اس کا ذکر ہے جیسا کہ فتح الملہم جلد ۴ اور عقیدۃ الاسلام طبع دیوبند میں مذکور ہے۔ البتہ دوسری بات قرین قیاس معلوم ہوتی ہے کہ کل اعمال پیش کئے جاتے ہوں یہ البتہ شیعہ کا مذہب معلوم ہوتا ہے اور نیز سب کچھ جانتا ہے بھی عقیدہ اہل اور شرک ہے شیعہ کا مذہب نہیں ہوگا البتہ نفس امارت کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا جانا اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ۱۲ سوانح

مشکلات کو حل کرنے کے لئے بڑی مفید کتاب ہے بغیر متقدمین حضرات کا ایک گروہ ایسا بھی ہے جو نگاہ نظر و تعصب یا کم نہیں اور جہالت کی ترس سے یہ خیال کرتے ہیں کہ مذہب خفی کا مدار صرف فقہ پر ہے اور علم حدیث سے احناف کو کوئی تعلق نہیں یہ نظریہ اصلاً باطل اور واقع کے خلاف ہے، تحریرات حدیث کے مطالعہ سے یہ بات روشن ہو جاتی ہے کہ احناف کرام صحیح معنی میں عامل بالحدیث ہیں اور جو احادیث بظاہر متعارض یا متضاد معلوم ہوتی ہیں ان کی صحیح تفسیق علماء احناف کا زیر کا نامہ ہے اور تطبیق کے بعد احناف تو سب احادیث پر عمل کرتے ہیں جو روایت صحیح ہیں لیکن دوسرے حضرات احادیث کا ایک بہت بڑا حصہ ترک کر دیتے ہیں اور اس پر بھی فخر سے کہتے ہیں کہ ہم اہل حدیث ہیں یا اللہ سبحانہ مولانا حسین علی فرماتے ہیں کہ امام عظیم ابو حنیفہ احادیث کے صحیح مطلب کو پالیتے ہیں اور شارع عیسیٰ السلام کی اصلی غرض کو متعین کر دیتے ہیں اور اس کے ذریعہ اختلاف اور روایت بالسنن سے جو تبدیلیاں واقع ہوئی ہیں انکو واضح فرماتے ہیں، تحریرات حدیث میں بہت سے مسائل کے بارہ میں مختلف ابواب میں جزی فیہ تحقیقات درج ہیں۔ نکاح بالجبر، ذبیح فوق العقد، صلوٰۃ الکسوف، انتصار مذہب ابن مسعود، تحقیق مسئلہ رهن، تحقیق رفع الیدین، تحقیق سماع موتی، رنج السلب، وغیرہ یہ کتاب اگر پوری تصحیح اور ترمیم کے ساتھ شائع ہوتی تو علم حدیث کے طالبین کے لئے بہت مفید ہوتی اس کی حالت راہزنہ میں صرف علم حدیث سے پوری طرح واقفیت رکھنے والے علماء حضرت اہل تہذیب کہہ سکتے ہیں۔

(۵) تقریر الجنبوہی علی صحیح البخاری (عربی)

یہ بخاری شریف کی تقریر ہے جو اس کے جسبہ جستہ مقامات کی شرح اور اشکالات و تراجم وغیرہ کا بیان اور بعض مشکل الفاظ کی تشریح ہے یہ مختصر سی کتاب ہے جلد صفحات ۱۰۲ ہیں چونکہ حضرت گمنگوئی کی عادت مبارک بھی طوالت پسند نہیں تھی بلکہ اختصار اور جامعیت مطلب کی بات کو فرما فرماتے تھے، بخاری شریف کے درجہ و دران جو علمی اور تحقیقی باتیں آپ نے فرمائیں انکو حضرت مولانا حسین علی نے عربی زبان میں ضبط کیا یہ کتاب علم حدیث سے شغف رکھنے والے حضرات جو حدیث پڑھتے پڑھاتے ہیں ان کے لئے مفید ہے اس میں بہت سی کام کی باتیں نہیں حاصل ہوں گی، چونکہ اختصار زیادہ ہے جس مقامات پر صرف اشارہ کنایہ سے کام لیا گیا ہے اس کے علم اس کے استفادہ نہیں کر سکتے۔



(۶) تقریر الجنحوہ علیٰ صحیح المسلم (عربی)

یہ بھی نہایت ہی مختصر تقریر ہے اسکی صفحات ۶۸ ہیں۔ یہ بھی حضرت گنگوہی کے فادات ہیں جن کو حضرت مولانا حسین علی نے تعلیقات کی شکل میں نہایت بجا زاوہ اختصار سے جمع فرمایا ہے اہل علم کے لئے قابل استفادہ ہے۔

حضرت مولانا حسین علی کی مندرجہ بالا تصانیف و کتب ہند کا تبہ بحروف مطالبہ میں چکی ہیں انکے علاوہ آپ کی تصانیف کے بارہ میں مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں فرماتے ہیں کہ حضرت کی تصانیف بہت زیادہ ہیں جو احقر کے ذہن میں ہیں وہ عمر میں کر دی جاتی ہیں۔ بھان تسلیم یا نفع الحج بالعمرة۔ اس میں یہ ثابت اور ظاہر کیا گیا ہے کہ رواۃ بالمعنی کس طرح حدیث میں تغیر کر دیتے ہیں۔ رسالہ خمس لوسق۔ رسالہ رفع سبابہ۔ رسالہ ذبح فوق العقد جس میں فوق العقد کو حرام ثابت کیا گیا ہے۔ رسالہ جریدتین جس میں حدیث غرض جریدتین علی القبر کی تحقیق کی گئی ہے۔ تحفۃ ابوالہجج یہ رسالہ علم تصوف میں ہے تفویرات حدیث۔ عون المعبود علی سنن ابی داؤد۔ خلاصہ فتح القدیر جس میں ہدایہ کی مشہور شرح فتح القدیر کا خلاصہ کیا گیا ہے۔ تفسیر بلغة الحیران اسکی علاوہ ادھی ہوں گی جو احقر کے ذہن میں نہیں۔ نیز آپ نے مجموعہ فرائد عثمانی پر حواشی بھی تحریر فرمائے ہیں۔

(نوٹ) ایک رسالہ مسالہ علم غیب کی تحقیق پر بھی حضرت نے تحریر کیا ہے اس میں دیگر علماء کی تصدیقات بھی شامل ہیں یہ رسالہ سنگملا میں باہتمام مولوی نور الحق صاحب طبع ہوا یہ نہایت مختصر اور عمدہ رسالہ ہے۔

حضرت کے تلامذہ اور مریدین

حضرت کے تلامذہ اور مریدین کی تعداد تو بہت طویلانی ہوگی ظاہر ہے کہ کم و بیش ساٹھ سال کے عرصہ کی تعلیم تربیت سے جو لوگ فیض یاب ہوئے ہوں گے ان کی تعداد ہزاروں تک متجاوز ہوگی بعض مشہور سرآمد روزگار حضرات کا ذکر مناسب ہوگا چنانچہ مولانا قاضی شمس الدین صاحب نے آپ کے تلامذہ و مریدین میں سے بعض کا ذکر کیا ہے مثلاً حضرت مولانا عصام الدین مرحوم بہبودی ضلع کیمبلپور حضرت مولانا غلام رسول صاحب مرحوم انہی ضلع گجرات حضرت مولانا عبدالعزیز صاحب

مرحوم گوجرانوالہ حضرت مولانا نصیر الدین غورغشتی حضرت مولانا عبد الرؤف صاحب بہو چال حضرت مولانا محمد لیسر صاحب مرحوم خانیوال حضرت مولانا یار محمد صاحب مرحوم میراٹھ، ضلع ملتان حضرت فقیر غلام حیدر صاحب جمال قحفل، حضرت شاہ نور محمد صاحب مرحوم کشمیری حضرت مولانا قاضی نور محمد صاحب مرحوم قلعہ ویدار سنگھ، میان احمد صاحب میانوالی، مولوی محمد قاسم مظفر گڑھ حضرت مولانا غلام اللہ خان صاحب، میان غلام احمد صاحب میانوالی حضرت مولانا نذر شاہ صاحب جوگایا ضلع گجرات اور آخری متوسلین میں سے مولانا محمد سرفراز خان صاحب گھٹڑا اور مولانا عنایت اللہ شاہ صاحب گجرات "اسی طرح مولوی محمد شریف صاحب امرتسری بھی حضرت کے مرید ہیں۔" آپ کے مریدین و نامذہب میں بڑے بڑے حضرات ہیں چند بزرگوں کے ذکر سے یہاں پہلے ہی کرنا مناسب نہ ہوگا۔

حضرت مولانا غلام رسول صاحب المعروف بہ "بابا انہٹے والا" حضرت مولانا حسین علی کے شاگرد اور مرید تھے بڑی خوبیوں کے مالک، نہایت ہی متقی پرہیزگار اور خدا پرست انسان تھے، مولانا غلام نبی صاحب اپنے مکتوب میں فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ خود حضرت مولانا حسین علی نے مولانا غلام رسول صاحب انہی والے کا واقعہ سنایا کہ جب یہاں میرے پاس آئے تو میں نے کہا کہ پہلے قرآن شریف کا ترجمہ پڑھو پھر کوئی اور اوراد و وظائف کرنا، مولوی صاحب نے کہا کہ آپ ہم کو کیا پڑھائیں گے میں نے تو ہم دفعہ تفسیر سفیاء ہی پڑھائی ہے میں نے کہا کہ اچھا پہلے آپ پڑھیں تو پھر کوئی بات کریں، جب سلسلہ تعلیم شروع ہوا تو ابھی چند ہی سبق پڑھے تھے کہ مولوی صاحب عرض کیا کہ حضرت میں گھر جا کر مستقل انتظام کراؤں اور پھر اطمینان سے پڑھوں گا چنانچہ پھر ایسا ہی کیا۔ مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی تحریر میں لکھتے ہیں کہ انہی والے بابا غلام رسول صاحب ابتدائی کتب گوجرہ میں ایک جگہ پڑھتے تھے ایک شخص کہیں باہر انہیں ملا اور اس نے کہا میں کتابیں اس طرح نہیں پڑھی باتیں میں حرج تم پڑھتے ہو کتابوں کا کوئی مطلب بھی ہوتا ہے آپ نے دریافت کیا وہ مطلب کہاں پڑھایا جاتا ہے، اس شخص نے شمال کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ ادھر چلے جاؤ چنانچہ آپ پل بھاریاں چلے گئے یہ ایک گاؤں ہے، چکوں کے مسافعات میں وہاں پڑھتے رہے پھر میکی ڈھوک چلے گئے وہاں مولوی محمد کھلی صاحب کے پاس منطق و عقول کی کتابیں پڑھیں پھر

غور غشتی گئے وہاں مہرعلی عبدالغفور وغیرہ حضرت میاں صاحب مرحوم کے پاس پڑھیں جو حضرت مولانا نصیر الدین صاحب کے والد تھے پھر تھڑے میں پہنچے وہاں اشقری والدہ کے حیتینی اموں قاضی عالم الدین صاحب مرحوم کے پاس کتب نقد یا صرف ہدایہ پڑھا وہ مولوی غلام جیلانی صاحب پشاور کے شاگرد تھے بڑے فقیہ، زاہد، عابد، شب خیز اور بڑے عہد نماز معرفت تھے، پھر مقام فوتہ میں جو ایک گاؤں ہے تھڑے مذکور سے چھ میل کے فاصلہ پر، وہاں مسند تدریس پڑیٹھے اور چودہ برس تک تدریس علوم و فنون سے فیض یاب کرتے رہے، آپ کے اس وقت کے تلامذہ میں سے مولانا عبدالعزیز مرحوم گوجرانوالہ ہیں جنہوں نے ایک دن میں پچیس اوراق ہدایہ کا سبق پڑھا تھا۔ مولوی فیض احمد مرحوم مانگٹ والے مولوی قاضی عبدالحمید صاحب معروف ذہین پنڈی سرگال والے، مولوی سلطان شاہ صاحب مرحوم مرزا متغیٰ کیلیپور والے مولوی محمد صادق صاحب مرحوم دہار والے، حضرت مولانا ولی اللہ صاحب جو اس وقت آپ کے قائم مقام ہیں فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ پھر اس کے بعد وہاں سے انہی میں تشریف لے گئے جو آپ کا وطن مالوٹ تھا اور علوم و فیوض کے دریا بہائے کہ یہ

یا صاحب ابصر فی السماء الاقا	اور نجبنا فی سوحا قد قاقا
نجم الہدایۃ فی الضلالۃ قد بدا	قائم رضو شعاعہ الآقا
کشف الخطاء للجهل عن عمیاء	عجباً لاکھ لحدید غ اطواقا
یہدی المہدی فی الدجی سبل الہد	وینزل ریب مضلل اشراقا
دع ذکر مغناطیس جذب جماد	فلسیدی شرق صوی لاعناقا
ہذا غلام رسولنا بعلومہ	وفیوضہ قد صدق المصدقا
حبر فقیہ فلسفی منطقی	والاصول احقھا احقاقاتا

بلا میاں عرض ہے کہ احقر نے آج تک علوم فنون کا ایسا مدرس نہیں دیکھا جس کو علوم فنون پر اتنا ضبط ہو اور اس کے ساتھ ہی آپ زاہد، عابد، صاحب کشف کلمات اور بڑے مستعمل تھے حضرت مولانا محمد نور شاہ صاحب مرحوم آپ کے حق میں فرمایا کرتے تھے کہ مولوی صاحب علم آخرت میں سے ہیں ایک بار احقر حضرت مولانا محمد نور شاہ مرحوم کی خدمت میں بیٹھا تھا، آپ نے فرمایا ہمارے پاس سال میں آٹھ دس طالب علم آجاتے ہیں پانچ چھ پنجابی اور چار پانچ یوپی کے اور کبھی ایک دو تنگالی، پھر سائے لگے

پانچ چھ سال سے جبکہ مولوی صاحب انہی والوں کے طلبہ آنے لگے ہیں تو پھر یہ ہوتے ہیں اور پھر آپ متجناب الدعوات لوگوں میں سے تھے ولہذا مناتب شتی لا یسعها هذا المقام۔

حضرت مولانا عبد العزیز گوجرانوالہ (فاضلہ سیالوی)

آپ بابا انہی والے کے شاگرد تھے اور حضرت مولانا حسین علی کے مرید اور خلیفہ تھے آپ قدیم فضائے دارالعلوم میں سے تھے۔ مسئلہ میں آپ نے دارالعلوم دیوبند میں حضرت شیخ الہند کی حدیث اقدس میں حدیث پڑھی تھی، نہایت ہی ذہین اور طباع تھے آپ ابتداء میں مسلم لٹری سکول گوجرانوالہ میں مدرس۔ جب گوجرانوالہ کے لوگوں کو آپ کے علم و مقام کا پتہ چلا تو آپ کو گوجرانوالہ کی جامع مسجد میں خطیب مقرر کیا گیا وہاں مدرسۃ العلوم کا اجراء ہوا، مولانا اس کے مہتمم تھے بڑے عرصہ تک لوگوں کو اپنے مواظفہ حسنہ سے اور اپنے علمی درسوں سے مستفید فرماتے رہے، زندگی کے آخری چند سال آپ بیمار رہے، آپ بڑے وسیع المطالعہ اور محقق عالم تھے، آپ کو علم حدیث سے بہت شغف تھا جس کا انداز آپ کی تصنیف بغیۃ الاملعی حاشیہ نصب الراية للزیلعی تا کتاب الحج اور نبواں الساری علی اطراف البغای وغیرہ سے لگایا جاسکتا ہے علوم حدیث میں نہایت گہرا مطالعہ اور بڑا استحضار تھا، مطالعہ کا اس قدر شوق تھا کہ جب جسمانی طور پر آپ بالکل لاچار ہو گئے تھے تو اشارے سے فرماتے تھے کہ کتاب کھول کر میرے سامنے رکھ دو، چنانچہ بار بار ایسا ہوا کہ کتاب کا صفحہ دوسروں نے کھول کر سامنے رکھا اور آپ اپنی نگاہوں سے مطالعہ میں مصروف ہو گئے۔ آپ نے مسند احمد پر بھی کام کیا ہے اور اس کی تبویب کی ہے مگر انفسوس یہ طبع نہیں ہو سکا، اسی طرح رجال محمدی پر آپ نے تحقیقات کی ہیں اور محمدی پر حاشیہ بھی تحریر فرمایا ہے خدا کرے کہ یہ شائع ہو جائے، آپ گوجرانوالہ میں علماء حق کی مجتہد (علماء دیوبند) کے ترجمان تھے، آپ کو اہل بدعت کا مقابلہ کرنا پڑتا تھا اور اختلافی مسائل میں غیر متقدمین حضرات کا بھی چنانچہ اختلافی مسائل پر آپ کے کئی رسالے شائع ہوئے ہیں مسئلہ تقلید، مسئلہ قراءۃ خلف الامام وغیرہ غیر متقدمین کے امام مولانا ثناء اللہ امرتسری مرحوم نے ایک دفعہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی حدیث جو سلم شریف میں ہے اس حدیث کے اس ٹکڑے سے انکار کر دیا کہ یہ مسلم میں موجود نہیں، اذا قرا فانصتوا یعنی جب امام قراءہ کرے تو تم جپ ہو، مولانا عبد العزیز نے تعاقب کیا اور پھر دونوں کا اس سلسلہ میں تحریری مناظرہ ہوا دونوں کے متفق علیہ حکم مولانا سید سلیمان

ندوی ٹھہرے دونوں کی تحریرات کو ملاحظہ کرنے کے بعد مولانا سید سلیمان ندوی نے فیصلہ مولانا عبدالعزیز کے حق میں لیا کہ یہ صحیح کہتے ہیں کہ یہ حدیث مسلم میں موجود ہے چنانچہ اس تحریری مناظرہ کی رویداد اور فیصلہ اسی زمانہ میں شائع ہوا تھا اس کے قبل غالباً ۱۹۲۴ء میں گوجرانوالہ میں مولوی ثناء اللہ صاحب مرحوم کا مناظرہ مولانا عبدالعزیز صاحب ہو چکا تھا اور مولوی ثناء اللہ صاحب نے خیال کیا تھا کہ شاید کوئی دیہاتی قسم کا مولوی ہوگا اور اس کو اپنی مناظرانہ صلاحیت کے دبا لیں گے لیکن انہیں بہت جلد پتہ چل گیا کہ ایک علم کے سمندر کے مقابلہ میں ایسی سطحی باتیں نہیں چل سکتیں مولانا ثناء اللہ صاحب نے پسپائی میں ہی سلامتی خیال کی۔

مولانا عبدالعزیز گوجرانوالہ میں علماء حق کی جماعت کے فرد تھے چنانچہ گوجرانوالہ میں ۱۹۱۹ء میں انگریزوں کے خلاف بغاوت کے جذبات شدت سے جب ابھرے تو اس کے نتیجے میں لوگوں نے گوجرانوالہ کاشٹین جولا دیا اور اس کے علاوہ بھی کئی عمارتوں کو نقصان پہنچا اس پر انگریزوں نے اس وقت مارشل لا نافذ کر دیا۔ مولانا عبدالعزیز بھی اس زمانہ میں قید ہوئے اور قید بامشقت کی سزا انہیں دی گئی۔ انہیں خلیفہ امجد جو حضرت مولانا احمد علی لاہوری کی قیادت میں چل رہی تھی اور غرضہ تعالیٰ اب تک وہ انجمن کام کر رہی ہے اور اس کے امیر اب حضرت لاہوری کے فرزند رانی حضرت مولانا عبید اللہ صاحب انور ہیں جو حضرت کے صحیح جانشین ہیں، انجمن خدام الدین کے سالانہ جلسہ منعقدہ ۱۹۳۰ء کے موقع پر تمام ہندوستان کے تقریباً پانچ صد علماء کرام علاوہ دیگر عوام کے شریک تھے حضرت مولانا سید انور شاہ صاحب کشمیری بھی تشریف لائے ہوئے تھے حضرت مولانا انور شاہ صاحب نے اس موقع پر اس برصغیر کے عظیم فقیہوں کے مقابلہ کے لئے کسی مؤثر ترین شخصیت کو امیر منتخب کرنے کا فرما چنانچہ امیر منتخب کرنے کے لئے شاہ صاحب نے حضرت مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری کا نام نامی پیش کیا کیونکہ بخاری اہل حق کی جماعت کے سرخیل تھے، خدا نے انہیں لسان صادق، جرأت مردانہ حق کی حمایت اور باطل کی سرکوبی کے لئے اپنی عزم عطا فرمایا تھا، خلاص جاکشی بے لوثی اور قلبیت آپ کے رکن دیش ہیں بھری ہوئی تھی انگریزوں کے خلاف شدید نفرت کا جذبہ اور نگریز کے ظالمانہ اقتدار کو ختم کرنے کے لئے اور دینی مقدار کے احیاء کے لئے اور قادیانی فتنہ کے تار و پود بکھیرنے میں اور مرزا قادیانی کی جلی بوت کے بجائے اوچھڑنے اور امت مسلمہ کو اس ملعون فتنہ سے بچانے کے لئے

ہر کوشش میں پیش پیش تھے مزید برآں اللہ تعالیٰ نے پُرسوزا و ازاسی عطا فرمائی تھی کہ اپنی نظیر تھے چنانچہ حضرت مولانا انور شاہؒ نے آپ کے ہاتھ پر جیت کرنے کا فرمایا اور اپنا ہاتھ بھی ڈرھایا علماء میں رجبے پہلے امیر شریعت حضرت سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ کے دست حق پرست پر جیت کرنے کے لئے جس شخص نے ہاتھ ڈرھایا تھا وہ مولانا عبد العزیزؒ کو جو انوالہ تھے پھر ان کے بعد تقریباً پانچ صد علماء کرام نے بالاتفاق حضرت سید عطاء اللہ شاہ صاحب کو امیر شریعت تسلیم کیا اور ان کی قیادت میں حق الوسع کام کرتے رہے۔ مولانا عبد العزیزؒ نہایت خوش مذاق اور علماء کے ساتھ شفقت کرنے والے تھے بندہ کاتب الحروف کو بھی مولانا عبد العزیزؒ کی خدمت کا موقع ملا ہے اور میں اس کو اپنے لئے سعادت خیال کرتا ہوں اور بعض مسائل میں آپ کے استفادہ کا موقع بھی ملا ہے فَلَہُ الحمد۔

حضرت شیخ الحدیث مولانا نصیر الدین غور خشتی دامت برکاتہم

آپ بھی مولانا حسین علیؒ کے خلیفہ مجاز ہیں علماء دیوبند میں سے اونچا مقام رکھنے والے ہیں تمام عمر اپنے قصبہ میں قرآن حدیث و علوم اسلامیہ کی خدمت کرتے رہے ہیں حبۃ اللہ آپ سے بہت سے لوگوں نے علمی فیض حاصل کیا، آپ کے دو دورے مشہور ہیں بڑا دورہ ایک سال جس میں صحاح ستہ کی اہم کتابوں کی تعلیم دیتے تھے، اور ایک سال چھوٹا دورہ یعنی مشکوٰۃ رجالین، ہدایہ کی تعلیم دیتے رہے ہیں۔ آپ کے حلقہ درس میں بعض اوقات سو سو کے قریب بزرگ اس سے بھی زیادہ طلبہ شریک ہوتے رہے ہیں۔ اور سالہا سال تک یہ معمول رہا ہے، اب کچھ عمر سے صنعتِ نقاشی اور نظر کی کمزوری کی وجہ سے تعلیم دینے سے معذور ہو چکے ہیں لیکن طالبانِ طریقت کے لئے ان کا فیض برابر جاری ہے سچے و تصوف میں تشنگانِ ذوق کو سیراب فرما رہے ہیں۔ آپ نہایت ہی معتدل مزاج، نیک سیرت، سادہ طبیعت اور یادگار سلف ہیں۔ مزاج طبعیت اور تحقیقات مسائل اور طرزِ عمل بالکل اکابر علماء دیوبند کے ساتھ ملتا جلتا، اعتدال اور سلیک اپکا شعاع ہے۔ آپ نے علمی تحقیقات کے سلسلہ میں مشکوٰۃ المصابیح پر مشتمل بھی تحریر کیا ہے جو نہایت عمدہ اور قیمتی تحقیقات پر مشتمل ہے اور بے ہموں کا ہے۔ حضرت مولانا حسین علیؒ کے بعض منتسبین اپنے مزاجی تشدد کی وجہ سے بعض مسائل میں تشدد کا پہلو اختیار کرتے ہیں، ان حضرات کو ان اکابر کے طرزِ عمل کو سامنے رکھنا چاہیے کیونکہ بہر حال انہوں نے علم و سادگی و نیکو میدانوں میں حضرت مولانا حسین علیؒ سے زیادہ ہی استفادہ کیا ہے اور ان کی بات ہی قابلِ استناد ہو سکتی ہے۔

استاذ العلماء حضرت مولانا ولی اللہ صاحب انہی والے

یہ بابا صاحب کے توفیق اور ان کے صحیح ہاشمیں ہیں عرصہ تک تعلیم دیتے رہے ہیں، اب امراض کے ہجوم کی وجہ سے ضعیف و کمزور ہو چکے ہیں ان کے شاگرد بھی لاتعداد ہیں یہ بھی ذاکر شاکر اور خدایاؤں ہیں، ان کا روحانی تعلیق بھی حضرت مولانا حسین علی کے ساتھ ہے۔

حضرت مولانا قاضی نور محمد صاحب قلعہ دیدار سنگھ والے

دارالعلوم دیوبند کے فاضل، نیک، صلح، متقی عالم تھے پڑھاتے بھی رہے ہیں اور زیادہ تر تبلیغ و اصلاح کا کام کرتے رہے ہیں، گوجرانوالہ کے اطراف میں اپنے بہت کام کیا ہے، ہشیار لوگوں کے عقائد کی اصلاح آپ کے ہاتھ پر ہوئی ہے نہایت خوش پوش اور ذاکر شاکر عالم دین تھے حضرت مولانا حسین علی سے بہت زیادہ استغناء کیا تھا تقویٰ سلوک کے مقامات سے واقف تھے توحید سنت کی تبلیغ میں شدید اہمک تھا اہل بدعت کے خلاف متعدد رسائل بھی تصنیف فرمائے ہیں مسئلہ حاضر و آفر : مسئلہ علم غیبی اور بعض دیگر رسائل پر بھی رسائل لکھے ہیں۔ غیر متقلدین حضرات کی غلط بیانیوں اور زیادتوں سے متاثر ہو کر قلعہ خلفۃ الامام کے مسئلہ پر اور اسی طرح نماز کے متعلق مسلوۃ الرسول وغیرہ بہت قیمتی رسائل لکھے ہیں، وعظ بڑا مؤثر اور پرمغز فرماتے تھے قرآن کریم کے درس میں بلا کی روانی تھی، آپ حضرت مولانا حسین علی کے اجل خلفاء میں سے تھے مسئلہ حیات النبی میں علماء دیوبند کے طرفدار تھے چنانچہ ایک دفعہ ہلکے سامنے کی بات ہے کہ حدیث سماع کا ذکر تھا ربیانی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ (من صلی عند قبری سمعته ومن صلی نائیا ابلفغہ) تو قاضی صاحب مرحوم فرمانے لگے کہ جس حدیث کے بار میں بلا علی قاری، حافظ ابن القیم، امام ابن تیمیہ اور سخاوی اور حافظ ابن حجر بیہ بزرگوں نے یہ کہلے کہ یہ صحیح ہے اگر ہم کہیں کہ یہ صحیح نہیں تو کوئی دانشمندی کی بات نہ ہوگی۔ اور اسی طرح اپنے صاف الفاظ میں یہ فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قبر مبارک میں حیات حاصل ہے، ایسی حیات کہ جس سے اپنی قبر کے پاس مسلوۃ و سلام شتہ ہیں، باقی کیفیت کا ہمیں علم نہیں نہ اس کی کیفیت معلوم کرنے کے ہم مکلف ہیں۔

حضرت مولانا محمد عبد اللہ صاحب در خواستی دامت برکاتہم

غیب شخصیت ہے، اسلام کا سچا نمونہ ہے، آپ کی بابرکت مجلس ہر وقت ایک دریا منیفا

ہے نہایت متقی، رقیب القلب، فیاض، اور خدا پرست انسان ہیں، حافظہ خدا نے غضب کا دیا، ہزاروں احادیث نبویہ اور ارشادات صحابہ و روزبان ہیں، آپ کے وعظ اور درس میں بڑی تاثیر ہوتی ہے، عرصہ دلوں میں دمانیت کی لہر دوڑ جاتی ہے۔ خانپور میں ایک نہت بڑے مدرسہ کے سرپرست ہیں اور ہر سال رماہ شعبان رمضان میں سینکڑوں طلباء کو قرآن کریم کی تفسیر و ترجمہ سے سیراب کرتے ہیں، طلبہ ڈھائی تین صدے کم نہیں ہوتے بلکہ بعض اوقات چار صد تک بھی تعداد پہنچ جاتی ہے آپ حضرت لاہوری کے بعد ہدایت و ارشاد میں علماء حق کا لمبا و ماوی ہیں خداوند کریم آپ کی زندگی میں برکت عطا فرمائے، آپ اگرچہ مرید اور خلیفہ حضرت دین پوری کے ہیں۔ لیکن آپ نے خود ایک دفعہ فرمایا تھا کہ قرآن کریم کے استفادہ کے لئے میں حضرت مولانا حسین علی کی خدمت میں بھی حاضر ہوا تھا کچھ عرصہ استفادہ کرنے کے بعد جب میں واپس آ رہا تھا تو مولانا تقریباً نصف میل تک میرے ساتھ رخصت کرنے کے لئے آئے تھے۔

قرآن کریم کی تعلیم کا ایک خاصہ سنگ ہے جو ولی اللہی طریقہ سے زیادہ شبہ ہے آپ کو حضرت مولانا عبید اللہ سندھی سے بھی تلمذ حاصل ہے، جب آپ تعلیم سے فارغ ہوئے تو حضرت مولانا غلام محمد دین پوری نے جو اکابر اولیاء اللہ میں سے تھے اپنی دستار مبارک حضرت مولانا عبداللہ درویش کے سر پر رکھ دی اور فرمایا کہ آپ کے لئے ریاضت اور جدوجہد کی ہے کہ آپ قرآن حدیث کی خدمت کرتے رہیں بس اس وقت سے لے کر آج تک مولانا درویش کی سہمی دستور ہے قرآن حدیث کی تعلیمات سے ایک عالم کو سیراب کیا اور کر رہے ہیں، مغربی و مشرقی پاکستان کے علاوہ افغانستان اور جزائر شرقیہ ہند برما و بنگلہ دیش تک آپ کے شاگرد اور منتسبین پھیلے ہوئے ہیں۔

حضرت مولانا عبید اللہ صاحب شجاع آبادی

آپ بھی اکابر علماء میں سے ہیں۔ آپ بھی سہل قرآن کریم کا درس شعبان اور رمضان میں دیتے ہیں بہت سے لوگ آپ سے استفادہ کرتے ہیں بڑے صاحب علم ہیں بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں مستد لات الحنفیہ علم حدیث میں ان کی کتابیں بڑے نیک طبع اور متقی عالم ہیں مولانا غلام نبی صاحب اپنے مکتوب میں فرماتے ہیں کہ مولانا محمد عبداللہ صاحب شجاع آبادی نے فرمایا کہ میں جب حضرت مولانا حسین علی کی خدمت میں سنو کی تیکس اور اجازت کے لئے حاضر ہوا۔ تو



آپنے فرمایا کہ پہلے قرآن شریف پڑھو پھر سلوک کی اجازت دوں گا۔

مولانا غلام ربیع صاحب

ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ ”بندہ کا تعلق حضرت مولانا حسین علی سے ۱۹۲۱ء سے ہے جب کہ میں اس وقت ابتدائی نالی کی کتابیں پڑھتا تھا پھر میرا خیال انہی میں جا کر تعلیم حاصل کرنے کا ہوا تو میں حضرت کی خدمت میں سفارشی خط لکھوانے کے لئے حاضر ہوا حضرت نے فرمایا کہ میاں طالب علم وہ پڑھاتے ہیں اور آپ پڑھنا چاہتے ہیں سفارش کی کیا ضرورت ہے میں نے عرض کیا کہ حضرت ٹھیک ہے، لیکن میں اب حاضر ہو گیا ہوں کچھ تحریر فرمادیں، آپنے فرمایا اچھا چنانچہ ایک تہہ حضرت مولانا غلام رسول صاحب انہی والے کے نام تحریر فرمایا، اس تہہ میں یہ بھی تحریر فرمایا تھا کہ میں اب سرسبز شریف جا رہا ہوں واپسی پر منڈی بہاؤ الدین کے راستے آؤنگا، اور آپکے پاس پہنچوں گا اور اس تہہ میں بابا صاحب کی طرف یہ ایک شعر بھی لکھا تھا۔“

چرا حبیب نشینی و باد و پیمانی  
بیاد اگر حریفان باد و پیمانی !

یہ شعر مجھے اسی وقت سے یاد ہے یہ میرا ابتدائی تعلیمی دور تھا، اس کے بعد جب ۱۹۲۴ء میں فارغ التحصیل ہوا تو پھر آپ کی خدمت میں دورہ قرآن کریم کے لئے حاضر ہوا اور بعض کتابوں کے کچھ حصے بھی آپکے پڑھے جن میں متنوی شریف کا کچھ حصہ سلم شریف اور ترمذی شریف کے بعض مقامات تھے، پھر میں آپکے بیعت ہوا اور معاشی ضروریات کی بنا پر میں سکول میں ملازم ہو گیا، موسم گرما اور سرما کی تعطیلات کے زمانہ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہو جاتا تھا، آپ نہایت توجہ اور شفقت فرماتے تھے بہت علمی مسائل میں آپکے تسلی ہوتی تھی، اس وقت آپ کا قدم مبارک بالکل سیدھا تھا صحت بہت اچھی تھی، لباس صاف اور شستہ ہوتا تھا، تبلیغی دورے اور وعظ بھی اکثر ہوتے تھے، ایک دفعہ میں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھے آپ حدیث اور تصوف سلوک کی سب کتب کی اجازت فرمائیں یہ دن کا ابتدائی وقت تھا، آپ خاموش رہے مجھے دلی میں افسوس ہوا کہ شاید میں نے بے جا سوال کیا ہے اور ایک ولی اللہ کے دل کو ناگوار گذرا، میں واپس گھر گئے فوریاتاً جب گھر کا وقت ہوا، تو آپ نے مجھے بلایا اور فرمایا کہ مولوی صاحب! آپ کو حدیث و تفسیر کی تمام کتب کی اجازت ہے اور حضرات کی تمام کتب کی اجازت ہے، شریعت کے موافق عمل کرنا، یہ آخری فقرہ آپنے آج یہ دہر کر ایسے ہجو میں فرمایا کہ میر

دل میں بھی وقت طاری ہو گئی ہیں نے اکثر آپ سے سنا ہے کہ آپ نہایت ہی درگاہ میں نبی سے قرآن کریم کی وہ آیات تلاوت فرماتے تھے جن میں توحید کا ذکر ہے اور پھر آپ پر گریہ طاری ہو جاتا تھا، آپ عاشق قرآن اور فنا فی التوحید تھے، مولانا غلام نبی صاحب فرماتے ہیں کہ ہمارے استاد مولانا نجم الدین صاحب مرحوم جو اورٹیل کالج کے پروفیسر تھے، انہوں نے اپنا وقت سنایا کہ میں اور مولوی نور الحق صاحب ۱۹۱۳ء میں پہلے تاج محل کے حضرت مولانا حسین علی کی خدمت میں گئے تھے لیکن ہم کچھ دیر سے پہنچے، جب وہاں پہنچاں لیٹن پر آئے تو اتفاقاً حضرت مولانا حسین علی دریا خان کا ٹیٹل لے کر گاڑی پر سوار تھے ہم پہنچ گئے، آپ نے فرمایا کہ میرے ساتھ گاڑی پر آجائیں صاحبزادہ محمد سراج الدین صاحب دریا خان تشریف لائے ہیں میں ان سے ملاقات کے لئے جا رہا ہوں، چنانچہ آپ نے ہمارا گریہ ادا کیا اور ہم بھی ان کے ساتھ بیٹھ گئے اور آپ نے قرآن کریم کے بیان کا سلسلہ شروع کر دیا اور ابتدا سے لیکر ۱۳ پارے تک کا خلاصہ ہم کو اپنے خاص طرز میں دریا خان تک پہنچنے میں سادیا اور پھر اصرار کیا کہ وقت نکال کر ضرور آئیں اور تمام قرآن کریم اس طرز پر سن جائیں۔

مولانا محمد طاہر صاحب پنج پیروا لے

نہایت ہی ذہین اور طباع قسم کے عالم ہیں دارالعلوم دیوبند کے فاضل ہیں اور دورۂ حدیث آپ نے حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی سے پڑھا ہے، اس کے علاوہ آپ کو حضرت مولانا حمید اللہ سندھی سے بھی تلمذ ہے اور آپ حضرت مولانا حسین علی کے بھی شاگرد ہیں، آپ نے اپنے متعلق ایک مکتوب میں تحریر کیلئے کہ ”بندہ نے حضرت مولانا حسین علی کی خدمت میں پانچ سال گزارے تھے، اور آپ سے حدیث، تفسیر اور ہدایہ پڑھا تھا۔ آپ متعدد تصانیف کے مصنف بھی ہیں جو اہل بدعت کی تردید میں آپ نے لکھی ہیں، آپ کے پاس بھی قرآن کریم کا ترجمہ پڑھنے والوں کا ایک بڑا حلقہ ہوتا ہے، انگریز کے زمانہ میں آپ جمعیت علماء ہند کے رکن تھے اور انگریزوں کے خلاف جدوجہد کرنے والے حضرات کی صف میں تھے تعلیم و تدریس کے ساتھ ساتھ تجارت بھی کرتے ہیں بعض مسائل میں آپ کی تحقیقات اور طرزِ روش فی الجملہ تشدد پسند ہے جس کی وجہ سے تلامذہ کے اذمان پر تیزی کا غلبہ ہو جاتا ہے اور پھر مدد و اعتدال کو قائم نہیں کر سکتے اور ابتلاء و رشتت کا باعث بن جاتے ہیں۔ کاش اگر یہ لوگ اکابر کی روش کو ترک نہ کرتے تو کیا اچھا ہوتا۔“

مولانا قاضی غلام مصطفیٰ صاحب مرجانی  
آپ اچھے عالم عربی اور کبے ماہر اور حدیث میں شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنی کے سائیں  
مرجان و مرجق قسم کے نیک دل عالم ہیں اور آپ بھی حضرت مولانا حسین علی کے مرید ہیں۔  
مولانا قاضی شمس الدین صاحب

آپ بڑے جید عالم ہیں علوم و سیر پر بڑا عبور حاصل ہے، دارالعلوم دیوبند کے پرانے فضلاء  
میں سے ہیں حضرت مولانا انور شاہ صاحب کے شاگرد ہیں آپ حضرت مولانا قاضی نور محمد صاحب کے  
برادر خود ہیں تحصیل علوم کے بعد آپ تقریباً ۱۰ سال تک ہندو گھیب میں تدریس کرتے رہے ہیں  
یہ زمانہ آپ کی زندگی اور علم کی خدمت کا زین زمانہ ہے، اس کے بعد تھوڑا سا عرصہ آپ دارالعلوم  
دیوبند میں بھی مدرس رہے ہیں اور پھر لائل پور شائع العلوم میں کچھ عرصہ تدریس کرتے رہے ہیں پھر  
گوجرانوالہ میں آگئے اور ابتداء انوار العلوم میں تدریس کی پھر ایاء العلوم کے نام سے ایک مدرسہ جاری  
کیا چند دن وہاں کام کرتے رہے پھر کچھ عرصہ مدرسہ نصرة العلوم میں شیخ الحدیث رہے یہاں سے  
پھر انوار العلوم اور کبھی ترف العلوم میں خزانہ خود اپنا انگ مدرسہ صدیقیہ قائم کیا اور اب اس میں حدیث  
پڑھاتے ہیں، متبحر عالم ہیں لیکن مزاج میں حدت اور شدت بہت ہے، اس لئے ہر جگہ سے ایک  
میںانہ ازل میں جہان خراب میں ٹھہرا گیا نہ ایک جگہ اضطراب میں  
کاغونہ ہیں یا پھر

حرف حرم میں یا تیر کوٹے تباں ہے اک برق اضطراب ہے میں ہم جہاں  
صرف خوف، حدیث اور منطق میں اچھا دور رکھتے ہیں اور کئی کتابوں کے مصنف بھی ہیں۔  
تعلیقات بخاری بنام الہام الباری (عربی)، اور غایۃ الما مول شرح عید الرسول (اردو)  
قرآن کریم کی ایک تفسیر بھی آپ نے لکھی ہے جس کی پہلی جلد طبع ہو چکی ہے جس کا نام تیسیر الرحمن  
بتفسیر القرآن ہے اگر یہ مکمل شائع ہو جاتی تو اچھا تھا جہاں تک علمی نکات اور ربط وغیرہ کا تعلق  
ہے قابل قدر ہے۔ لیکن اس میں ایک عظیم نقص ہے وہ یہ کہ زبان آج سے تقریباً دو سو سال قبل کی استعمال  
کی گئی ہے باضابطہ و غیرہ طرز موزی کی گلابی اردو میں لکھی گئی ہے جس سے جدید تعلیم یافتہ طبقہ قطعاً استفادہ  
نہیں کر سکتا، قاضی صاحب کے مزاج میں شدت و حدت کے ساتھ ساتھ تعلی و جذباتیت بھی حد درجہ

کی ہے جب مسئلہ حیات اشیعہ چڑا تو قاضی صاحب نے یکے بعد دیگرے دو کتابیں لکھیں  
 ۱۔ القول الجلی اور مسائل العلماء جن میں قاضی صاحب کی جذباتیت اور خودی بہت زیادہ  
 نمایاں ہے۔ آپ مدرس کے علاوہ مناظر بھی ہیں۔ کاش کہ قاضی صاحب کو خدا نے جتنا علم و فضل دیا  
 ہے اگر ان کا حوصلہ اور حلم بھی اتنا ہوتا، تو یقیناً بہت زیادہ لوگ آپ سے استفادہ کرتے بغیر غنیمت ہے  
 ایسے حضرات کا وجود بھی، قاضی صاحب خود اپنی تحریریں فرماتے ہیں کہ انقرہ ۲ برس تک آنحضرت  
 مرحوم کی خدمت میں حاضر ہوتا رہا اور ترجمہ قرآن کریم، سراجی، درالمعارف اور کچھ حصص صحیح مسلم کا  
 اور کچھ حصہ مشنوی مولانا روم کا آنحضرت مرحوم کے یہاں پڑھا۔

حضرت حافظ شاہ نور محمد صاحب مرحوم کشمیر

یہ بھی حضرت مولانا حسین علی کے خاص شاگرد اور غلیفہ تھے حضرت کے منہ غار کا انتظام  
 بھی ان کے سپرد تھا بہت عرصہ تک حضرت کی خدمت میں رہ کر فیض حاصل کرتے رہے ایک دفعہ  
 یہ اپنے گھر چلے گئے، چند دنوں کے بعد پھر واپس آئے حضرت کی خدمت میں اور کہنے لگے کہ گھر گیا تو  
 ایسا معلوم ہوا کہ مجھے اللہ تعالیٰ سے بعد ہو گیا ہے اس محنت کو برداشت نہ کر سکا اس پر حضرت  
 مولانا کی خدمت میں حاضر ہو گیا، ہمیں تاکہ سکون حاصل ہو۔

حضرت مولانا عبد الہادی صاحب المعروف بملاک کا صاحب

شاہ منصوبیں بہتے ہیں، بڑے نیک طبع اور متقی، صالح آدمی ہیں یہ بھی حضرت مولانا حسین علی  
 سے مستفید ہونے والے لوگوں میں سے ہیں ان کے پاس بھی ہر سال قرآن کریم پڑھنے والوں کی ایک بڑی  
 تعداد جمع ہوتی ہے، بہت عمدہ طریق پر قرآن کریم پڑھاتے ہیں، مزاج میں نرمی ہے مسائل کی تحقیق  
 و تبیین علماء دیوبند کی طرح فرماتے ہیں۔

حضرت مولانا غلام اللہ خان صاحب المعروف بہ شیخ القوائے

آپ نامور اور جید علماء میں سے ہیں۔ عرصہ تک تدریس کرتے رہے ہیں، فنون کی کتابیں مستحضر ہیں  
 حضرت مولانا حسین علی کے شاگرد اور مرید ہیں مسئلہ توحید کے بیان کرنے میں پورے ملک میں  
 شہرت رکھتے ہیں بلغۃ الحیران انہی کی جمع کی ہوئی ہے، بڑے فرہین اور ہوشیار آدمی ہیں، مزاج  
 میں شدت بھی بہت ہے اور کچھ مخالفین کی ناجائز باتوں سے شدت میں مزید اضافہ ہو گیا ہے، بڑے

مقرر اور صاحب طرز واعظ ہیں، قرآن کریم ایک خاص طرز سے پڑھتے ہیں، آواز بھی بلند اور مضامین ہے، وعظ موثر ہوتا ہے بڑے مستعد و مدکر ہیں، ان کے پاس قرآن کریم پڑھنے والوں کا بہت اجتماع ہوتا ہے۔ ڈابھیل کے زمانہ قیام میں حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کے حدیث پڑھنے والے، فزون انہی والے بابا صاحب کے پڑھنے والے، ہر طرح اپنے مقصد میں کامیاب ہیں۔

حضرت مولانا سید احمد رضا صاحب بخنوری

بڑے جید کثیر المطالعہ وسیع المعلومات، قدیم و جدید علوم پر عبور رکھنے والے بڑے سمجھدار علماء میں سے ہیں، حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب اور شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب کے شاگرد ہیں، عمر تک مجلس علمی ڈابھیل میں یکے پڑے ہیں، آپ حضرت مولانا انور شاہ صاحب کے ماموں ہیں، قرآن کریم آپ نے حضرت مولانا حسین علی کی خدمت میں حاضر ہو کر پڑھا اور ان سے بیعت بھی ہوئے، آجکل بخاری شریف کی اردو زبان میں انوار الباری شرح صحیح البخاری لکھ رہے ہیں جو اردو زبان میں بخاری کی بے مثال شرح ہے، اندھ بے اخاف کے ساتھ غالی لوگوں نے جو زیادتیاں کی ہیں، اس شرح میں مکمل طور پر ان کا جائزہ لیا گیا ہے، خدا کرے کہ یہ عوام و خواص دونوں کے لئے مفید شرح پائے تکمیل بہت پہنچ جائے اگر یہ شرح مکمل ہو گئی تو مصنف کا اہل حق پر بڑا احسان ہوگا، اس شرح کی حاصل بیعت اس لئے ہے کہ اس میں اکابر علماء دیوبند کے علوم آگے ہیں اور خاص طور پر حضرت مولانا انور شاہ صاحب کے افادات تو مکمل طریق پر سچ ہیں، زبان نہایت عمدہ اور سلیس ہے جس کی زمانہ حال میں اشد ضرورت ہے، مولانا سید احمد رضا خاں فرماتے ہیں کہ دارالعلوم سے فراغت کے بعد بیعت سلوک کی طرف رجحان ہوا، حضرت شاہ صاحب قدس سرہ سے اشتیاء کیا کہ کس سے بیعت ہوں تو حضرت نے شیخ وقت مولانا حسین علی میانوالی قدس سرہ کا مشورہ دیا۔ احقران کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت ہوا اور تاحین حیات استفادات کرتا رہا چند سال قبل حضرت شیخ و مرشد مولانا عبداللہ شاہ صاحب رخلیفہ حضرت مولانا احمد خان صاحب کنڈیاں ضلع میانوالی) سے پہلے ذریعہ مکاتبت اور پھر سرسند شریف میں وقت زیارت مشافہت تشریف بیعت حاصل کیا، آپ کی وفات کے بعد بھی آپ کے جانشین حضرت شیخ و مرشد مولانا خان محمد صاحب دامت برکاتہم سے پہلے ذریعہ مکاتبت پھر دیوبند میں تشریف آوری کے وقت بالمشافہ بیعت سے

مشرف فرمایا واللہ الموفق لما یحب ویرضی رقمہ انوار الباری جلد ۱۲ اسی طرح ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں کہ راقم الحروف کو بھی حضرت الاستاذ شاہ صاحب قدس سرہ کے ارشاد پر آپ کی خدمت میں حاضری بیعت اور ۲۲-۲۳ روز قیام کر کے قرآن کریم کا مکمل ترجمہ پڑھنے اور دوسرے استغاثات کا مشرف حاصل ہوا ہے طلبہ اور مترشیدین پر حدودہ شنیعہ تھے راقم الحروف نے آپ کے تفسیری فوائد قلمبند کئے تھے اور ملفوظات گرامی بھی ایک روز بعد عشاء طلبہ حدیث کا مطالعہ کر رہے تھے رفع سبابہ کے مسئلہ میں ایک طالب علم سے میری بحث ہو گئی اور العرفان الشافی سے میں نے استدلال کیا، اسی اثنا میں حضرت بھی تشریف لے آئے اور ہماری بحث میں بے تکلف شریک ہو گئے میں بدستور فقہ کے دلائل پیش کرتا رہا اور حضرت اس طالب علم کی امداد کرتے رہے اور اصلاً کسی ناراضگی کا اظہار نہیں فرمایا، حضرت کی اس سادگی و شفقت کا جب کبھی خیال آ جاتا ہے تو بڑی ندامت ہوتی ہے کہ ایسی جہالت کیوں گئی جب تک رہا حضرت خصوصاً شفقت فرماتے ہے کھانے کا بھی خاص اہتمام فرمایا تھا، رخصت کے وقت بستی سے کچھ دور تک تشریف لائے اور اجازت بیعت بھی مرحمت فرمائی، مکاتیب تک بھی ہمیشہ مشرف فرماتے رہے (مقدمہ انوار الباری جلد ۱۲ ص ۲۹۹)

مولانا سید احمد حسین شاہ صاحب سجاد بخاری

فاضل وار العلوم دیوبند اور فاضل دارالبلغین لکھنؤ ہیں، بڑے سچو دار اور معتدل مزاج اچھے لکھنے والے لوگوں میں سے ہیں ماہنامہ تعلیم القرآن کے مدیر ہیں اور آج کل تفسیر جواہر القرآن مرتب کر رہے ہیں، تفسیر بڑے عمدہ طریق پر مرتب کر رہے ہیں۔ لیکن بعض باتیں اس میں شاذ قسم کی ہیں، بڑی خرابی یہ ہے کہ غلط طوط کر دیا ہے ترجمہ شیخ الہند کالے یا۔ فوائد ہرمع القرآن شاہ عبدالقادر صاحب اور مقدمہ مع فوائد فتح الرحمن شاہ دلی اللہ گویا ہے، ان طرح مولانا حسین علی کے طرز فکر کو الگ طور پر سمجھنا مشکل ہو گا۔ بہت سی باتیں تفسیر میں مولانا غلام اللہ صاحب اور احمد حسین شاہ صاحب نے اپنی طرف بیان کی ہیں جن کا حضرت مولانا حسین علی کی طرف انتساب و انصاف کے خلاف ہو گا، سجاد صاحب حضرت مولانا حسین علی کے مریدین میں سے ہیں۔

مولانا سید عنایت اللہ شاہ صاحب گجرات

جیسا کہ پہلے مولانا قاضی شمس الدین صاحب کی تخریق کے حوالہ سے گذر چکا ہے کہ حضرت

مولانا حسین علی کے آخری دور کے متوسلین میں سے مولانا سید عنایت اللہ شاہ صاحب گجرات دہلے بھی ہیں، ان کو حضرت سے کچھ زیادہ استفادہ کا موقع نہیں مل سکا۔ بڑے ذہین اور خوش فہم ہیں مقررہ اور واعظ بھی بڑے درجہ کے ہیں، تبرِ صغیر کی تقسیم سے قبل مجلس احرار اسلام کے ساتھ وابستہ رہے ہیں۔ اور بڑی سرگرمی سے کام کرتے رہے ہیں، ایک زمانہ میں صوبہ پنجاب کی مجلس احرار اسلام کے صدر چکے ہیں آخر میں کچھ اندرونی اختلافات کی بنا پر مجلس سے کنارہ کش ہو گئے کم و بیش سب سے گجرات کالری دروازہ کی جامع مسجد کے خطیب ہیں، تبلیغ میں بڑا اہلکار ہے، اہل بدعت کے خلاف ایک دور میں پورے صوبہ میں ان کا طوطی پوتا تھا، بالآخر مسئلہ حیات النبیؐ میں ان کے بے جاہر نے ان کے وقار کو بہت کچھ کم کر دیا ہے۔ شاہ صاحب جس دوجہ کے ذہین اور اپنے اعمال و کلمات میں متوازن معلوم ہوتے تھے، انہی خلاف توقع انہوں نے ایک ایسے مسئلہ میں اس قدر شدت سے اختلاف کیا جس کی قطعاً توقع نہ تھی، ایک ایسا مسئلہ جس پر تقریباً تمام جماعت علماء دیوبند کا اتفاق چلا آئے تھا اور کسی قسم کا شبہ اس مسئلہ میں پیدا نہ ہوا تھا اگر شاہ صاحب کی تحقیق میں اس مسئلہ میں انہیں اختلاف پیدا ہو گیا تھا تو انہیں یہ بات ہرگز مناسب نہ تھی کہ وہ اس مسئلہ کو شیخی پر لاد دیوبندی جہت میں تفریق و انتشار کا باعث بنے۔ مسائل کی تحقیق میں اختلاف علماء میں ہر زمانہ میں ہوا ہے اور ہوتا رہے گا۔ کوئی عیب کی بات نہیں بلکہ قباحت اس میں ہے کہ اس قسم کے مسائل میں ادعا کیا جائے کہ میں جو بات میری سمجھ میں آگئی ہے، حق وہی ہے اور دوسرے باطل پر ہیں کیا یہ مسئلہ اپنی جگہ مشہور بین الامم نہیں کہ سماع موتی کے بار میں حضرات صحابہ کرام سے لے کر امت کے اندر دونوں قسم کے خیالات پائے جاتے ہیں، کسی نے سماع اموات کا اعتقاد رکھا اور کسی نے انکار کیا لیکن دوسرے اعتقاد والے کو ٹھکر اور بدعتیہ نہیں کہا، مگر بڑے افسوس کی بات ہے کہ شاہ صاحب قائلین سماع کو ابو جہل کا ٹبر تک اپنی تقریروں میں کہنے سے بھی گریز نہیں کرتے کہ انہیں مانتے قرآن کریم کی وہ آیات جن کو شاہ صاحب اہل بدعت اور مشرکین و حاضرات کے خلاف پیش کرتے تھے اب وہی آیات عقیدہ حیات النبیؐ کو ماننے والوں اور سماع موتی کے قائلین کے خلاف چسپاں کرتے ہیں کیا یہ انتہا پسندی نہیں؟ سماع موتی کے قائل تو حضرت عمرؓ اور عبداللہ بن عمرؓ جیسے جلیل القدر صحابہ بھی ہیں اور امت کے جلیل القدر ائمہ دین بھی ہیں بلکہ جہور ائمہ کرام سماع موتی کے قائل ہیں کیا یہ سب ابو جہل کا ٹبر ہے؟ یہ باتیں اگر کسی ائمہ

آدمی سے سرزد ہوتیں تو شاید وہ دروغ و اعتناء خیال دیکھا جاتا لیکن ایک ایسا عالم دین جس کو بڑے بڑے اکابر سے شرف تلمذ حاصل ہو گیا کہ مولانا عنایت اللہ شاہ صاحب کو حضرت مولانا تید انور شاہ صاحب سے اور مولانا مفتی مہدی حسن صاحب اور حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب سے تلمذ حاصل ہے، اگر مولانا عنایت اللہ شاہ صاحب کا لہندہ جس کو مرتب کرنے والے حضرت مولانا خلیل احمد بہار پوری ہیں اور جس پر حضرت شیخ الہند سے لے کر حضرت مفتی کفایت اللہ تک تمام ذمہ دار حضرت کے دستخط موجود ہیں اس پر اطمینان نہیں تھا تو اس کے اظہار کی یہ صورت تو کسی طرح بھی اچھی نہیں تھی اگر شاہ صاحب کا یہ اختلاف نفسانیت اور ضد کی وجہ سے نہیں تو پھر بڑے افسوس کا مقام ہے کہ اس کو اس قدر ایمان اور کفر کا مدار بنا کر بیچ پریش کیا گیا اور جماعت کے عظیم کام میں رخنہ اندازی کی گئی، کیا اچھا ہوتا کہ شاہ صاحب اپنی ان تحقیقات کو اپنے پاس رکھتے اور اس پر ایسا لے جا اصرار نہ کرتے ہمارے خیال میں تمام اکابر خواہ وہ مولانا حسین علی یا مولانا حسین احمد مدنی یا مولانا اشرف علی تھانوی ہوں یا مولانا تید انور شاہ کشمیری، مولانا نواز تری، مولانا گنگوہی، مولانا مفتی کفایت اللہ، مولانا خلیل احمد، مولانا احمد علی لاہوری ہوں، یہ تمام حضرات کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مستفید ہونے والے تھے اور حضرات صحابہ کرام تابعین اور ائمہ دین کے نقش قدم پر تھے اور سب اہل حق میں سے ہیں، ان کا بعض مسائل میں ایک دوسرے سے اختلاف بھی ہو سکتا ہے اور ہو سکتا ہے لیکن کیا یہ اس اختلاف کی بنا پر اس حد تک چلے جائیں کہ دوسرے کو اہل باطل اور اہل باہت کے زمرہ میں شامل کر دیں۔ العیاذ باللہ ۵

بادۂ سانغرت از خون دل یا راں است !

دائے غیب الہی ابر و فاطراں است !

حضرت مولانا عبد الواحد صاحب خطیب جامع مسجد گوجرانوالہ

بڑے دین اور سمجھدار علماء میں سے ہیں بہت معاملہ فہم اور زیرک ہیں، حدیث حضرت مولانا انور شاہ صاحب سے ان کے ڈائجسٹ میں قیام کے زمانہ میں پڑھی، حضرت مولانا عبد العزیز صاحب کے داماد اور بھتیجے ہیں، کافی عرصہ تک تدیس کرتے رہے ہیں، اب زیادہ تر تبلیغی جماعت میں دلی چسپی رکھتے ہیں۔ جمعیتہ علماء اسلام کے ناظم بھی رہے ہیں تقسیم سے تین جمعیتہ علماء ہند کے صوبہ پنجاب کے ناظم



بھی رہے ہیں تقسیم سے قبل جمعیت علماء ہند کے صوبہ پنجاب کے ناظم تھے، بڑی سلیجھی ہونی طبیعت کے مالک ہیں اور حضرت مولانا حسین علی سے مستفید ہونے والے لوگوں میں سے ہیں۔

حضرت مولانا محمد سرفراز خان صاحب مقدر

آپ حضرت مولانا حسین علی کے آخری ایام میں ان سے بیعت ہوئے اور روحانی فیض حاصل کیا۔ آپ پاکستان کے چند گئے چنے علماء میں سے ایک ہیں دارالعلوم دیوبند کے فاضل ہیں، نہایت ذہین اور طباع ہیں، بیچ صدی سے زیادہ عرصہ ہو چکا ہے کہ آپ دین کی بڑے وسیع پیمانہ پر خدمت کر رہے ہیں، آپ تقریباً تیس سے زیادہ کتابوں کے مصنف ہیں، فرقہ باطلہ کے مقابلہ میں آپ کا قلم خدائی تلوار کا کام کرتا ہے اور آپ کی زبان علماء دیوبند کی ترجمان ہے، آپ بڑے محقق ہیں، آپ کی کتابوں سے پاکستان ہندوستان میں لاکھوں انسانوں نے فائدہ اٹھایا ہے اور بہت گمراہ لوگ ان کتابوں کو پڑھ کر راہِ راست پر آئے ہیں۔ آپ ۱۲ سال سے مدرسہ نصرۃ العلوم میں پڑھا رہے ہیں اور اب شیخ الحدیث کے منصب پر فائز ہیں، آپ تقریباً بیچ صدی سے زائد عرصہ ہو چکا ہے کہ گورنمنٹ ٹریننگ انسٹی ٹیوٹ گھڑیں قرآن کریم کا درس دیتے ہیں جس سے اب ملک کئی ہزار ٹریننگ حاصل کرنے والے ٹیچر حضرات مستفید ہو چکے ہیں۔ جامع مسجد گھڑیں خطابت کی ذمہ داری بھی آپ کے سر ہے اور قرآن کریم کا درس بھی پابندی سے دیتے ہیں، پورے علاقہ میں اصلاحی کام ہو رہے ہیں، آپ علم حدیث تفسیر، فقہ، اسماء الرجال اور فقہ حدیث میں مہارت تامہ رکھتے ہیں، فنی نوپسی کا کام بھی کرتے ہیں۔ پاک ہند کے اکابر علماء اور اساتذہ نے آپ کے علمی اور تحقیقاتی کاموں کی بجا توصیف تعریف کی ہے اور داد و تحسین آفرین دی ہے اور آپ کی تصانیف پر تقریبات لکھی ہیں و حقاً بذالک فخر۔ تدریس کے سلسلہ میں بھی آپ کے شاگردوں اور تلامذہ، بلا واسطہ اور بالواسطہ کی تعداد ہزاروں سے متجاوز ہے، مزاج میں اعتدال ہے، وعظ و تقریر بھی کرتے ہیں اور لوگوں کے اصرار پر باوجود بیماری ہونے کے دور کا سفر کرتے ہیں اور کسی کی دل شکنی گوارا نہیں کرتے۔

یہ چند ایک علماء کا ہم نے ذکر کیا ہے جنہوں نے حضرت مولانا حسین علی سے استفادہ

کیا ہے۔ ان کے علاوہ بھی بہت سے مشاہیر اور غیر مشاہیر علماء ہیں جنہوں نے حضرت سے استفادہ کیا ہے، ہم ان کے حالات کا خبر نہیں۔ یہ صرف حضرت مولانا حسین علی نور اللہ

کی علمی اور روحانی جدوجہد کے سلسلہ میں چند زبردست گول گاؤں کر دیا ہے۔

### عادات و خصائص

حضرت مولانا حسین علی خاں پرست انسان تھے جن کی زندگی انتہائی سادہ اور اعمالِ حسنہ سے معمور تھی تعلیمِ تدریس تبلیغ و اصلاح ان کی زندگی کا خاص کارنامہ ہے، حضرت کم گو تھے، انجمن میں بھی ایسا معلوم ہوتا تھا کہ خود مناجات ہیں، اخلاص کا پیکر تھے اور خانی القادری تھے، مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں لکھتے ہیں کہ حضرت مرحوم بڑے لمبے قد و قامت کے انسان تھے، رنگ گندمی سفیدی مائل، چہرہ مدور، سرمیائے ہاتھ، پاؤں خوب کھلے، متواضع، سادہ دلی بیاس پس پھرتے پگڑی بڑی باندھتے، سخی النفس، دنیا داروں سے دور اور علماء، طلباء و لوہو غریبوں کے قریب رہتے اگر کوئی عالم آجاتا تو کبھی کبھار اس کے لئے مرغاجی کر دیتے، واپسی پر اسٹیشن تک گھوڑی بھی گاؤں بجا دیتے اکثر اوقات تعلیمِ تدریس و تذکیر و مراقبہ، اذکار میں مشغول رہتے، عشاء کی نماز بڑی تاخیر سے پڑھتے اور معاندِ وطن خانہ شریف لے جاتے اور صبح کی سنت اندرون خانہ پڑھ کر آتے تھے، اگر کوئی دنیا دار آدمی آجاتا تو آپ کی طبیعت اسے بکھتے ہی پریشان ہو جاتی اس کے معروضات سن کر مناسب جواب دے کر فرماتے، اچھا رخصت، ابھی جمعہ کے روز والدین کی قبر پر فاتحہ خوانی کے لئے تشریف لے جاتے اپنے خانگی کام یہاں تک کہ اینٹ گلے کا کام اور فصلوں کی کٹائی کا کام بھی اپنے ہاتھ سے کرتے گو اس میں خدام اور مریدین بھی شریک کار ہوتے کبھی پارہ نہ بھی چلتے تھے، کھانا بہت کم اور معمولی درجہ کا کھاتے تھے، اس حدیث کے بڑے مشکل مقامات دو چار خطوں میں حل کر دیتے تھے کشف کرامات تو ان کے بعض متوسلین بھی رکھتے تھے۔ حضرت بڑے بابرکت تھے، قاضی نور محمد صاحب مرحوم جب حج پر تشریف لے گئے، تو حضرت نے انکو ایک روپیہ دے کر فرمایا کہ جب اور روپے خرچ ہو جائیں تو آخر میں یہ روپیہ خرچ کرنا وہ روپیہ قاضی صاحب کے بٹوے میں رہتے رہتے سیاہ ہو گیا اور یہ نوبت نہ آئی کہ اور خرچ ہو جائیں اور اسکو خرچ کریں، یہاں تک کہ قاضی صاحب دنیا سے رخصت ہو گئے۔ حضرت مولانا حسین علی بہت بلند و جانیت کے مالک تھے، ایک دفعہ علاج کی غرض سے بڑے شہر میں تشریف لائے اور پھر فرمانے لگے کہ مجھے جلد واپس لے چلو اور اس کے بعد دوسرے موقع پر اپنے فرمایا کہ کئی مہینوں کے بعد اصلی حالت عود کر آئی ہے، شہریت کی مسموم

فضائے آپ کی روحانیت پر اس قدر اثر کیا۔ آپ علماء کا فایت و رجبہ احترام فرماتے تھے اور علماء کے ساتھ بے حد شفقت کا سلوک فرماتے تھے طلباء کو سچے صابن اور ضروریات کی اشیاء عنایت فرماتے۔ آپ امراء و رؤسا کی تعلیم نہ فرماتے تھے۔

آپ کو ایسی طریق پر بھی فیض حاصل تھا جیسا کہ تحفہ ابراہیمیہ کے آخر سے ظاہر ہے آپ میں خدا پرستی، بے نیازی، استغناء توکل کامل و رجبہ کا پایا جاتا تھا، آپ کی وفات کے قریب آپ کے متوسلین آپ کے پاس جمع ہوئے اور جماعت کی تشکیل کے بارہ میں مشورہ کیا، حضرت نے فرمایا کہ میں نے ساری عمر اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے کام کیا ہے جو شخص لوجہ اللہ کام کرتا ہے وہ اسی طریق پر جو رسمی باتوں کو میں پسند نہیں کرتا چنانچہ مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں فرماتے ہیں کہ حضرت مرحوم کی وفات کے وقت اتر موجود تھا، البتہ اس قبیل ہم سب جمع ہوئے اور استدعا کی تبلیغ کے لئے لاہور سپیکر خرید لیں، فرمایا کہ ویسے ہی سادہ طریق پر تبلیغ کرو، جب حضرت مرحوم بیمار تھے تو اتر نے عرض کیا کہ آپ کو ایسٹ آباد لے چلیں فرمانے لگے عجیب جگہ بتلائی ہے یہ موقعہ مٹہ مغھہ اور مدینہ منورہ میں لے جانے کا ہے یا ایسٹ آباد، کوہ مری کا، مولانا قاضی شمس الدین صاحب فرماتے ہیں کہ ایک دن اتر حضرت مرحوم کی خدمت میں حاضر ہوا اور دل میں خیال آیا کہ آج حضرت مرحوم سے کوئی سلوک کا اونچا مسئلہ دریافت کریں قبل اس کے کہ اتر سوال کرتا، حضرت نے جب صرف کامسئلہ بیان کرنا شروع کر دیا، یہ سلوک تجدیدی میں سب سے اونچا مقام ہوتا ہے۔ مولانا غلام نبی صاحب اپنے مکتوب میں لکھتے ہیں کہ ایک دفعہ میں نے حضرت مولانا حسین علی سے دریافت کیا سریندر شریف جانے کے بارہ میں، آپ نے فرمایا کہ سریندر شریف بہت فیض کا مقام ہے، آپ بھی جایا کریں، چنانچہ ایک دفعہ میں سریندر گیا تو وہاں کے سجادہ نشین محمد صادق صاحب نے کہا کہ حضرت مولانا حسین علی یہاں تشریف لاتے ہیں۔“

حضرت پیر مہر علی شاہ صاحب مرحوم کے ساتھ مناظرہ

مشہور ہے کہ حضرت مولانا حسین علی کا پیر مہر علی شاہ صاحب کے ساتھ مناظرہ ہوا تھا غالباً ۱۹۱۲ء کے لگ بھگ زمانہ میں ہوا تھا، میں نے مختلف حضرات سے اس بارہ میں دریافت کیا لیکن صحیح کیفیت معلوم نہ ہو سکی، البتہ قاضی شمس الدین صاحب فرماتے ہیں کہ مناظرہ وغیرہ کوئی خاص نہیں ہوا، مسئلہ علم غیب پر

ملک مقفر صاحب کے بنگلہ پر دو چار باتیں ہوئی تھیں پیر میر علی شاہ صاحب نے کچھ تصدیق یا اس قسم کی بات چھیڑ دی، اس پر حضرت مرحوم نے فرمایا کہ اس طرح آپ بھاگنا چاہتے ہیں تو ایسا نہیں سمجھنا دیا جائے گا، باہر میدان میں نکل کر مناظرہ کریں، آپ کو معلوم ہو جائے گا اور اس پر مقدمہ ختم ہو گیا۔

حضرت مولانا احمد خان صاحب کے ساتھ اختلاف مولانا قاضی شمس الدین صاحب فرماتے ہیں کہ کچھ مسائل میں کبھی کبھار کشمکش ہو جایا کرتی تھی اور خصوصاً مسئلہ علم غیب وغیرہ میں مگر اس کے باوجود ایک دوسرے کا احترام اور ادب کرتے تھے اور فضا سازگار ہی رہتی تھی، مگر بعد میں حضرت مولانا احمد خان صاحب مرحوم کے جانشینوں اور حاشیہ نشینوں نے اس فضا کو کچھ مکدر کر دیا۔ مولانا قاضی شمس الدین صاحب کے اس بیان کی تصدیق کرنا بظاہر مشکل معلوم ہوتا ہے کیونکہ حضرت مولانا احمد خان صاحب بھی اکابر میں سے تھے اور مولانا حسین علی اور مولانا احمد خان ایک ہی مرشد کے مرید تھے، البتہ میرے ایک استفسار کے جواب میں مولانا قاضی شمس الدین صاحب آف درویش بری پور ہزارہ نے ایک بات لکھی ہے جو قرین فہم معلوم ہوتی ہے وہ تحریر کرتے ہیں کہ مولانا احمد خان صاحب قدس سرہ سے کوئی کشیدہ تھی، بعض مسائل کے طرز اظہار و بیان میں حضرت مولانا حسین علی قدس سرہ کے مزاج میں شدت تھی جو حضرت مولانا احمد خان صاحب کو ناگوار تھی، ایک دفعہ حضرت مولانا انور شاہ صاحب قدس سرہ میانوالی تشریف لائے ان کے ہمراہ حضرت مولانا سید غنیث الدین شاہ صاحب تھے، انہوں نے بیان کیا کہ جب حضرت شاہ صاحب نے مسائل مولانا مرحوم کے مزاج کے مطابق بیان نہ کئے تو مولانا نے فرمایا کہ شاہ صاحب رڑے تے نہیں پڑے۔ یعنی بات کھل کر صاف نہیں کی، یہوے ایشی میانوالی پر حضرت شاہ صاحب کے مولانا احمد خان صاحب کی شکایت کی کہ یہ میرا پیر بھائی ہے اور مسئلہ میں بھی میرے ساتھ متفق ہے مگر یہ بات صاف اور سخت نہیں کرتا، حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "واغلظ علیہم" حضرت مولانا احمد خان صاحب نے فرمایا کہ مولانا وہ جہاد کا مقام ہے، تبلیغ کے مقام پر تقولا لہ قولاً لینا آیا ہے، شاہ صاحب نے فرمایا بہت خوب پھر مولانا حسین علی صاحب فرمایا کہ مولانا آپ کی شدت نے آپ کے مخالفین کی جماعت کو بڑا کر دیا ہے۔ اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ یہ اختلاف مسلک کا اختلاف نہیں بلکہ یہ تو طرز بیان کا اختلاف ہے، یہ چیز مزاجی خصوصیات اور ماحول کے اثرات اور مخاطبین کے طرز عمل سے

ہمیشہ مختلف ہوتی ہے اگر مولانا حسین علیؒ کے طرز اول میں کچھ شدت تھی تو یہ بات عیب نہیں بلکہ ان کا کمال ہے جب کہ توحید ان کا حال تھا، وہ کیسے توحید کے خلاف کسی چیز کو برداشت کر سکتے تھے یہ بات نفسانیت پر ہرگز مبنی نہیں قرار دی جاسکتی برخلاف اس کے حضرت کے بعض متوسلین کا حال اس کے بچہ مختلف ہے جس کی توجہ بجز نفسانیت اور ضد یا جذبہ برتری کے کسی اور طرح تعبیر کرنا مشکل ہے مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں لکھتے ہیں کہ اسی طرح حضرت مولانا حسین احمد مدنی مرحوم کے حین حیات حضرت رائے پوری مرحوم کے متوسلین اور حضرت مدنی مرحوم کے متوسلین اور حضرت مولانا حسین علیؒ کے متوسلین یہ سب ایک جماعت اور ایک ہاتھ سمجھا جاتا تھا، حضرت رائے پوری مرحوم تو مولانا غلام اللہ خان صاحب اور ان کے ہمنواؤں کو توحید والوں کا دُور لی جھٹھے سے موسوم کرتے تھے اور حضرت مدنی مرحوم کے یہاں مولوی عبدالرؤف صاحب دیوبند حاضر ہوئے تین دن ان کے یہاں رہے۔ یہ پوچھتے تھے کہ حضرت، اللہ تعالیٰ کے ماسوا کسی کو عالم الغیب اعتقاد کرنا کیسا ہے، آپ فرماتے شرک ہے، یہ کہتے آپ لکھ دیں کہ اس عقیدہ والا مشرک ہے، آپ فرماتے کہ لکھ کر نہیں دیتا ایسے فی الجملہ اختلافات کے باوجود بڑی محبت بڑا پیار، اور ادب و احترام اور یک جہتی رہتی تھی حضرت مدنی کے انتقال کے بعد یہ فضا مکدر ہو گئی جس سے مسلک دیوبندیت اور اس کے اتفاق اور اتحاد کو سخت دھکا لگا۔

علمی مسائل میں حضرت مولانا حسین علیؒ کی تحقیقات

علم حدیث، تفسیر اور فقہ میں آپ کی تحقیقات عالیہ بہت گرانقدر ہیں، علوم میں آپ کی نگاہ بہت غائر ہے، حضرت امام عظیم ابو حنیفہؒ کے مسلک کی تائید میں آپ نے بہت خدمات انجام دی ہیں اور علماء کے لئے علم حدیث میں گہرا شغف اور جذبہ تحقیق کی لگن پیدا کی ہے تفسیر میں تو آپ کا طرز بالکل انوکھا ہے

لے نہایت ہی انوسس اس بات کا اظہار کرنا پڑ رہا ہے کہ اس یک جہتی اور اتفاق و اتحاد کو پارہ پارہ کرنے میں

بڑی حد تک خود مولانا قاضی شمس الدین صاحب کی اپنی وہ تحریریں بھی ہیں جو انہوں نے القولہ الجملیہ مسائل

العلماء اور الہام الباریہ میں بے وشرک طریقہ پر لکھی ہیں، ایک ایسے بزرگ کی طرف سے اتفاق و اتحاد کی کمی پانسوس

بڑا تعجب انگیز معلوم ہوتا ہے جو اپنی مہمہ دانی کے دعوے میں دوسروں کو طفل مکتب سے تعبیر کرتا ہو اگر یہ بزرگ اپنی حدت اور

شدت کو محسوس کرتے تو یقیناً توبت یہاں تک نہ پہنچتی۔ خالی اللہ المشتکی ۱۲ سواتی۔

مسئلہ توحید الہی کے جملہ پہلوؤں پر بہت عمدہ تحقیق فرمائی ہے اور اس کے علاوہ مسئلہ ذبح فوق العقدہ کی تحقیق بھی بڑی عمدہ ہے، احتیاط تو اسی میں معلوم ہوتی ہے کہ اس کو حرام قرار دیا جائے کیونکہ فقہاء کرام نے تزکیہ کے لئے عروق اربعہ میں سے اکثر کا کٹنا شرط قرار دیا ہے اور یہ اسی شکل میں متحقق ہو سکتا ہے، جب کہ تحت العقدہ ذبح ہوا احتیاط تو اسی میں ہے اگرچہ دیگر محققین علمائے فوق العقدہ ذبح میں حرمت کا قول نہیں کیا جیسا کہ مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی کھانا اللہ نے ایسے ذبیحہ کے حلال ہونے کا قول کیا ہے مگر احتیاط زیادہ حضرت مولانا حسین علی کی تحقیق میں معلوم ہوتی ہے۔

مسئلہ سماع موتی کے بارہ میں حضرت مولانا حسین علی کی ذاتی رائے عدم سماع کی طرف معلوم ہوتی ہے، جیسا کہ تحریرات حدیث میں اس پر پوری بحث موجود ہے لیکن اس کے ساتھ جہور کے مسلک کو بھی بڑے شرح صدر کے ساتھ اپنے لکھا ہے۔

وفی من بیان المیت یعوف من یزورہ اذا  
اور ہم اس بات پر ایمان رکھتے ہیں کہ میت بچاٹنا  
اتاہ وآکدہ یومرا لجمعة بعد طنوع الفجر  
ہے جو اس کی زیارت کے لئے جاتا ہے اور یہ بات بروئے  
قبل طلوع الشمس (محمودات حدیث ۷۵۱)  
جمعہ طلوع فجر کے بعد اور سورج نکلنے سے قبل بہت  
زیادہ نمایاں ہوتی ہے۔

جس سے آپ کی انصاف پسندی اور جہور کے مسلک کا احترام صاف ظاہر ہے۔

اسی طرح رفع یدین کے بارہ میں بھی آپ کی تحقیق قابلِ داد ہے، البتہ رفع السبابہ کے متعلق آپ کی تحقیق مروج معلوم ہوتی ہے اس میں زیادہ تر آپ کا تاثر حضرت مجدد کے مکتوبات سے ہے لیکن اس میں راجح پہلو و دہرا ہے کیونکہ احادیث رفع السبابہ میں کسی قسم کا تضاد یا تعارض نہیں ہے اور مسند احمد اور صحیح مسلم میں بھی اس کے متعلق صاف روایت موجود ہے موطا امام محمد میں حضرت امام اعظم کا مسلک بھی امام محمد نے صراحت بیان کیا ہے اور فقہائے احناف کے معتبر فتاویٰ میں بھی اس کی صراحت موجود ہے اور اس کے نسخ کی کوئی صاف اور صریح دلیل موجود نہیں۔

طلاق مکروہ کے بارہ میں بھی آپ کی تحقیق قابلِ ملاحظہ ہے اگرچہ جہور احناف کے نزدیک طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

تحفۃ ابرہیمیہ کے اشاعت کے : \_\_\_\_\_ اس کی پہلی طباعت معرّاشی

میں ۱۹۲۵ء میں ہوتی تھی اس کی اشاعت حضرت کے مرید اور تلمیذ مولانا غلام نبی صاحب مولوی فاضل نے کی تھی۔ کتابت بھی معمولی اور کچھ غلط بھی کتاب میں موجود تھیں۔ مولانا غلام نبی صاحب خود اس کی کتابت کے بارہ میں اپنے مکتوب میں لکھتے ہیں کہ جب میں حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا تھا، اسی دوران میں آپ کی تحریری تصانیف اور کتابیں غلطی سے دیکھنے کا موقع ملا، میں نے ایک دن تحفہ ابراہیمیہ کا مسودہ دیکھا، دل میں خیال آیا کہ میں اس کو نقل کر لوں اور شائع کر دوں یہ ۱۹۳۴ء کا زمانہ تھا چنانچہ حضرت نے اجازت فرمائی کہ نگہ لو بلکہ آپ خود لکھاتے رہے اور میں لکھتا رہا آپ نے خود بہت سلاسل لکھوائے البتہ ہر سلسلہ کے آخری دو نام میں نے از خود لکھے اور نام بھی اس کا فیوضات حسینیہ المعروف تحفہ ابراہیمیہ رکھا تھا اور پھر ۱۹۳۵ء میں میں نے اسے شائع کر دیا، حضرت کو کتاب طباعت کے بعد کھائی، آپ نے بعض غلطیاں جو رہ گئی تھیں ان کی اصلاح فرمادی پھر کچھ عرصے کے بعد اپنے فرمایا کہ تحفہ ابراہیمیہ کے سب نسخے ہمیں دے دو اور ہم سے بلغۃ الحیوان کے چند نسخے لے لو کیونکہ ہمارے مرید کوئی کتاب مانگتے ہیں اور ہمارے پاس انہیں دینے کے لئے کوئی کتاب نہیں ہے۔ میں نے سب نسخے آپ کی خدمت میں پیش کر دیئے اور اس کے تبادلہ میں بلغۃ الحیوان کے چند نسخے لے لئے، مولوی غلام نبی صاحب موصوف اس کی اشاعت کے وقت مدد سکول ازاد عالم شاہ تحصیل پھیاریہ ضلع گجرات میں تھے، آج کل چک شمالی ۴۴۰ سرگودھا میں سکول میں مدرس ہیں۔

حضرت مولانا سر فراز خان صاحب کا بیان ہے کہ جب میں بیعت کے لئے حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا تھا تو اس وقت حضرت نے اپنے ہاتھ مبارک سے تحفہ ابراہیمیہ کا نسخہ مجھے عطا فرمایا تھا اور ساتھ ہی فرمایا تھا کہ اس کا مطالعہ کر لو، اور اگر کوئی بات پوچھنی ہو تو پوچھ لو۔ چنانچہ میں نے تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ میں اس کا مطالعہ کیا اور بعض مقامات سے کچھ باتیں حضرت سے دریافت کیں، آپ نے ان کا جواب عنایت فرمایا۔

تحفہ ابراہیمیہ میں حضرت مولانا حسین علی نے سلوک و تصوف اور حقائق و معارف اکثر مسائل نہایت ہی اختصار سے بیان کر دیئے ہیں ان مسائل کو اس رسالہ میں درج کر دیا گیا ہے، جس پر باطنی تربیت کا مدار ہے، رسالہ کا دوسرا حصہ ہے میں ریاضات اور اعمال کا ذکر ہے وہ تو عوام کے لئے قابل فہم ہے لیکن بعض مسائل ایسے بھی ہیں جو دقیق ہیں مثلاً مسئلہ وحدۃ الوجود اس کی تشریح حضرت

نے اس طرح کی ہے کہ جس سے عام اہل علم بھی مستفید ہو سکتے اس مسئلہ کے بعض پہلو ہم اس مقدمہ میں درج کر رہے ہیں تاکہ اس مسئلہ کو سمجھنے والے حضرات کے لئے آسانی ہو اس کے علاوہ مسئلہ تصویر شیخ مسئلہ توسل کی بحث بھی چونکہ کتاب میں درج ہے کسی قدر مزید وضاحت کے لئے مقدمہ میں اس کا بیان بھی مناسب معلوم ہوتا ہے اسناد بزرگان دین کی بحث ہم یہاں درج کرنا مناسب خیال نہیں کرتے جس کی تحقیق اور قی کرنا ہو وہ حضرت شاہ ولی اللہ کی کتاب استبہاۃ فی سلاسل اولیاء اللہ ملاحظہ کر سکتے۔

تصویر شیخ  
شغل بزیغ، شغل رابطہ، تصویر شیخ، یہ ایک حقیقت کے مختلف نام ہیں حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی فرماتے ہیں کہ

”مرشدوں کی نسبت یہ خیال غلط ہے کہ وہ ہر دم ساتھ رہتے ہیں اور ہر دم آگاہ رہتے ہیں یہ خدا ہی کی شان ہے، مگر دیگاہ بطور خرق عادت بعض اکابر سے ایسے معاملات ظاہر ہوئے ہیں۔ اس سے جاہلوں کو یہ دھوکا پڑا ہے، تصویر میں صورت کا خیال امر فصول ہے جیسے کسی کے تذکرہ کے وقت کسی کا خیال آتا ہے ایسا ہی تصویر شیخ میں مگر تصور کر دو تو اپنے آپ کو اپنی جگہ اور شیخ کو اپنے وطن میں اور اس کے ساتھ یہ خیال رہے کہ ادھر سے کچھ فیض آتا ہے اللہ الصمد اور بسم اللہ کو برائے چندے موقوف رکھو اور الصلوٰۃ والسلام علیا یا رسول اللہ بہت مختصر ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر ناظر نہ سمجھنا چاہیے ورنہ سلام کیا ہوگا، کفر ہوگا بلکہ یوں سمجھئے یہ پیام فرشتے پہنچاتے ہیں سلام ریفوض قاسمیہ ص ۴۹) قدما کے نزدیک اس مسئلہ کی حیثیت ایک واسطہ اور وسیلہ کی ہے متاخرین نے اسکو بگاڑ دیا اور تصویر شیخ واسطہ نہ رہا بلکہ مقصود بن گیا، اسی لئے حضرت شاہ اسماعیل شہید نے اسکی اسی پہلو کو مدنظر رکھتے ہوئے اسکو اشغال مبتدعین شمار کیا ہے ورنہ مسئلہ اپنی جگہ ثابت ہو چکا کہ

لے حکم الامت حضرت مولانا شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ

شاخ چشت فرمایا ہے کہ دوام ذکر اور حضور قلب کے	قالوا والوکن الاعظم ربط القلب بالشیخ
سلسلہ میں، رکن اعظم دل کا لگانا اور مربوط کرنا ہے	حلی وصف المحبۃ والتعظیم وملاحظۃ
کے ساتھ محبت اور تعظیم کے ساتھ اور اسکی صورت کے ملاحظہ	صورۃ (القول الجمیل ص ۵۵)



یہ موقوف علیہ نہیں بلکہ صرف حضوری اور دل جمعی کا واسطہ ہے اگر اس میں عوام کے عقیدہ میں خرابی پیدا ہونے کا شبہ ہو تو صوناً للعقیدۃ اس کا ترک کرنا ہی بہتر ہے جیسا کہ حضرت مولانا گنگوہی نے فرمایا ہے کہ کسی کا تصور کرنا بطور خیال کے کچھ حرج نہیں مگر رابطہ جو شائع میں مندرج ہے اس کو شائع نے کسی علاج کے واسطے تجویز کیا تھا اگر اسی حد پر ہے کہ جس حد پر بزرگوں نے تجویز کیا تھا تو چنداں دشوار نہیں گو ترک اس کا بھی اولیٰ ہے کہ مختلف فیہ بین العلماء ہے اور ایسا ضروری بھی نہیں کہ بدول اس کے کام نہ چل سکے اور جو اس حد سے بڑھ جاوے تو البتہ ناجائز ہے (فتاویٰ رشیدیہؒ)

فتاویٰ رشیدیہ میں سوال ۵ کا جواب دیتے ہوئے حضرت فرماتے ہیں "نفس تصور جائز ہے اگر کوئی امر ممنوع اس کے ساتھ نہ ہو جیسا کہ تمام اشیاء کا آدمی خیال و تصور کرتا ہے مگر جیسا اس کے ساتھ تعظیم اس شکل کا کرنا اور متصرف باطن مزید میں جانا مفہوم ہوتا تو موجب شرک کا ہو گیا لہذا قداً اس کی تجویز کرتے تھے کہ اس میں خلط معصیت کا نہ تھا اور متاخرین نے اس کو حرام کہا تو یہ حکم کا اختلاف بسبب اختلاف اہل زمانہ کے ہوا۔ ایک دوسرے سوال کا جواب میں حضرت مولانا گنگوہی فرماتے ہیں "اس شغل میں متاخرین صوفیہ نے غلو کیا ہے اور شرک تک نہایت پہنچی لہذا متاخرین علماء نے اس کو منع فرمایا اور اب متاخرین کے قول پر عمل چاہیئے اس شغل کی کچھ ضرورت نہیں اور نہ صحابہ میں اس شغل کا کچھ اثر تھا ان فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس تصور شیخ میں شرعاً ممانعت نہیں ہے بلکہ جو چیزیں اس میں ناجائز لگتی ہیں وہ ممنوع ہیں انہی کے اقتران کی وجہ سے اس میں قباحت آتی ہے لہذا مطلق تصور شیخ کو حرام یا شرک قرار دینا غلط فہمی اور غلط گوئی ہے۔" اصل مسئلہ کی حقیقت کو حضرت مولانا نانوتوی نے اپنے ایک دوسرے مکتوب میں واضح فرمایا ہے چنانچہ مولوی محمد امجد علی صاحب کے مکتوب کے جواب میں فرماتے ہیں کہ "اللہ تعالیٰ کی یاد کے وقت اگر شیخ کو اپنا رابطہ تصور کریں تو اس میں کچھ حرج نہیں کیونکہ لا الہ الا اللہ کے بعد محمد رسول اللہ اسی جانب مشیر ہے اور اس کی مثال ایسی ہے کہ کسی شخص کو کسی ایسے آدمی سے کام پڑے جو اس کے ساتھ نظر عنایت رکھتا ہو اور اپنے کام کا بوجھ اس پر ڈال دے جیسا کہ ضرورت منہ اشخاص ضرورت کے وقت بقا منلئے ضرورت تدبیر کار کے لئے کیا کرتے ہیں کہ ایسے شخص کی طرف توجہ اور اس کے ساتھ نیاز مندی لازمی ہوتی ہے اور اس کا ترسل واجب ہوتا ہے اسی طرح طالبانِ خدا کے لئے بھی یا خدا ضروری ہے اور رہبروں کے ساتھ نیاز مندی بھی ضروری امر ہے اور عرض نیاز کے وقت اپنے

عدم استحقاق اور اپنی لیاقت کی نفی لازمی ہے اس لئے ان مقربان الہی کا توکل واجب ٹھہرا خلاصہ یہ کہ ایسا تصور اعتقاد شفاعت کا ایک شعبہ ہے یا اعتقاد رسالت کا پرتو ہے۔

اور یہی وجہ ہے کہ اکابر طریقت نے اس تصور کو رابطہ اور وسیلہ کے نام سے موسوم کیا ہے ہاں اگر اس تصور کو مستقل درجہ دے دیا جائے اور ربط اور وسیلہ سے اسکو جدا کر دیا جائے تو پھر اس کی حیثیت وہی ہوگی جس کے بارے میں اس آیت میں اشارہ کیا گیا ہے ”مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ“ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تھا یہ کیا صورتیاں ہیں جن پر تم جھکے ہوئے اور جے بیٹھے ہوئے دل اندر صمد بایں دوست بست کو عاجز ترست از منم ہر چہ بہت (سعدی)

اگرچہ اس قسم کا تصور کرنے والے افراد باعتبار اعتقاد استقلال باہم بہت کچھ مختلف ہونگے بہر حال یہ بات خیال میں ہے کہ مقربان الہی کو ایسا یاد کرنا کہ اللہ تعالیٰ کی یاد کے تقاضے سے نہ ہو اور خدا کی یاد کو دل سے محو کر دینا اگرچہ پیر کو اس کی خبر بھی نہ ہو یہ بھی ان تماثیل کے مشابہ ہے جن کی طرف آیت میں اشارہ کیا گیا ہے، اگرچہ صاحب تصور اپنے پیر کو اسلام کے اعتقاد کے مطابق محتاج بندہ ہی اعتقاد کرتا ہو کیونکہ اصلی یاد اللہ تعالیٰ کے حقوق میں سے ہے جس کو اس شخص اس پیر کی طرف لگا دیا ہے، چنانچہ یہ بات قرآن و حدیث کے جاننے والے ماہرین سے مخفی نہیں اور جب یہ بات ہے کہ ذکر اور یاد محبت کا ثمرہ ہے اور محبت اصلی بجز ذات خداوندی کے جو کہ ہر جمال و کمال کی اصل ہے، سزاوار نہیں پس جس نے باختیار خود اپنے دل کو دوسروں کی یاد میں اس طرح مشغول کیا اور یاد خدا سے دل ہٹا دیا اور پھر اپنے اس کام کو نیظر احسان دیکھا تو لامحالہ ایسا شخص ان لوگوں کی راہ پر چلنے والا ہوگا جنہوں نے اپنے آپ کو بتوں (تماثیل) کے لئے وقف کر دیا ہو اور چونکہ تصویر شیخ کی یہ صورت وہ ہے جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے جن حضرات نے علی الاطلاق تصویر شیخ سے منع کیا ہے چونکہ انہوں نے اسی صورت کو اپنے سامنے معمول بہ پایا یا انہوں نے علی الاطلاق اس لئے منع فرمایا کہ شریعت اور حقیقت میں خدہ انداز نہ ہو اور جو کچھ بھی انہوں نے کیا ہے بجا کیا ہے لیکن حقیقت وہی ہے جو اس پر آئندہ حال نے عرض کر دی ہے۔ (فیوض قاسمیہ ص ۳۱)

مکتوبات شیخ الاسلام جلد چہارم مکتوب ۴۲ میں ایک صاحب کے جواب میں شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنیؒ فرماتے ہیں کہ تصور شیخ قبائح سے خالی نہیں اس لئے اس کی اجازت نہیں دی

جاسکتی" ۱۷ھ، مگر ایک دوسرے شخص کے لئے اس طرح فرماتے ہیں "خلاصہ یہ ہے کہ خطرات کے دور کرنے اور خیالات کو جمع کرنے اور محبت کو قوی بنانے کی عبادات میں جس قدر اہمیت ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے اور چونکہ تصور شیخ کی تاثیر اس امر میں انتہائی مدبرہ پر مفید ہے "کان الشیخ فی قومہ کالنبی فی امتہ" ربے شک شیخ و مرشد اپنی قوم میں ایسا ہے جیسا نبی اپنی امت میں جس طرح نبی کا کام امت کی رہنمائی ہے، اسی طرح شیخ و مرشد کا کام بھی اپنے متوسلین کی ہدایت رہنمائی تہذیب ہے، اس لئے تجربہ اور نمونوں نے اکابر امت کو اس طریقے کے جاری کرنے پر آمادہ کیا تھا امت کی سب سے زیادہ فائدہ حاصل ہوئے جیسا کہ مولانا عبدالرحمن جامی کے ارشاد سے ظاہر ہے مگر چونکہ متاخرین غلطیوں نے اس میں مغلطرات اور ناجائز اشیا داخل کر دیں مثلاً شیخ کو ہر جگہ حاضر ناظر عقائد کرنا یا اس کے تصور اور توجہ الی الشیخ میں اس قدر منہمک ہو جانا کہ مقصود حقیقی اور محبوب حقیقی سے مستغنی اور غافل ہو جائیں یا شیخ کو مثل کعبہ ہر نماز میں قبلہ اور متوجہ الیہ بنالینا یا باطن مرید میں شیخ کو متصرف سمجھنے لگنا یا اس صورت کی اور شیخ کی حد سے زیا و تعظیم کرنے لگنا یا اس کے ناعاقبت اندیشوں اور عقائد کا صورت پرستی حقیقی اختیار کرنا جیسے مختلف مبتدع پیروں کے یہاں رائج ہو گیا ہے اس لئے سچے اکابرین پر لازم ہو گیا کہ اس پر فکر فرمائیں اور ذریعہ شرک و کفر کو جڑ سے اکھاڑ کر پھینک دیں بہر حال یہ امر مطلقاً ممنوع ہے نہ مطلقاً ضروری ہے، فتویٰ دینے اور عمل کرنے میں غور و فکر اور سوچ سمجھ سے کام لینا چاہیئے۔ واللہ اعلم۔ مکتوبات شیخ الاسلام جلد ۲۳۵ و ۲۳۶

شیخ سے تعلق

حضرت خواجہ محمد باقی باللہ کے خلیفہ شیخ تاج الدین سنہ ۱۰۸۱ھ میں ایک رسالہ لکھا جس میں نقش بندی طریقہ کے اشغال لکھے ہیں، اس رسالہ کو مجتبہ حضرت شاہ ولی اللہ نے اپنی کتاب "انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ" میں نقل کیا ہے، اس رسالہ کی اہمیت اس کے ظاہر ہے کہ اس کے بارہ میں شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ

"ایں فقیر آئرا پیش حضرت ایشاں بٹاؤ  
ورایتہ خواندہ است"

اس رسالہ کو اس فقیر شاہ ولی اللہ نے اپنے والد گرامی شاہ عبدالحکیم سے بحث اور وراثت

ساتھ پڑھا ہے یعنی اس کے مطالب میں بحث

کہتے ہوئے اور سمجھ کر پڑھتے ہیں۔

شیخ تاج الدین اس رسالہ میں فرماتے ہیں کہ

”اللہ تعالیٰ ہمیں توفیق دے تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ نقشبندی طریقہ کے ہر گانِ کرام کا اعتقاد اہل سنت والجماعت کا اعتقاد ہے اور ان کا طریقہ (طریقہ سلوک) دوامِ عبودیت ہے اور یہ دوامِ عبودیت بغیر عبادتِ اللہ کرنے کے متصور نہیں ہو سکتی اور اس کا مطلب یہ ہے کہ بندہ ہمیشہ حق تعالیٰ کے ساتھ ہو اور حق کے ساتھ حضور کی اس صفت میں غیر کے شعور کی مزاحمت بھی نہ ہو اور یہ سعادت ”جذبہ الہی“ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے کشش کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی اور کوئی سبب طریقِ جذب میں شیخ کی محبت زیادہ قوی نہیں شیخ سے مراد وہ جس کا سلوک جذب ہے۔“ اس کے بعد فرماتے ہیں کہ

قال الشيخ ابو علي الدقاق قدس سره  
الشجرة التي تنبت بنفسها لا ثمرة  
لها وان كان لها ثمر يكون بغیر لذة و  
سنته الله تعالى جارية على انه لا بد  
من السبب فكما ان التوالد والتناسل  
الصوري لا يحصل بغیر الوالد والوالدة  
كذا ان التوالد المعنوي حصوله بغیر  
المُرشد متعذر قال في الرسالة المكية  
من لا شيخ له فالشيطان شيخه  
(انتباه ۲۳)

حضرت شیخ ابو علی دقاق نے فرمایا ہے کہ وہ درخت  
جو خود بخود اگتا ہو، اس کا پھل نہیں ہوتا اگر پھل ہو تو  
پھر وہ شیریں اور لذیذ نہیں ہوتا سنتہ اللہ جاری ہے  
کہ ہر چیز کے لئے سبب کا ہونا ضروری ہے جس طرح  
ظاہری تولد و تناسل کے لئے ماں باپ کا وجود  
ضروری ہے اسی طرح معنوی تولد بھی بغیر مرشد  
کے حاصل کرنا دشوار ہے رسالہ مکیم میں لکھا ہے  
کہ جس کا کوئی شیخ (مرشد) نہیں تو شیطان اس کا شیخ  
ہے یعنی شیطان ایسے شخص کو بڑی آسانی سے گمراہ  
کر لیتا ہے جس کا کوئی مرشد نہ ہو

اور اسی طرح حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی نے بھی فرمایا ہے کہ

من لا یروی مقلحا لا یفلح والفقہ الذی فی متوجم  
بشخص کامیاب لوگوں کو نہیں نکھتا وہ کامیاب نہیں ہوتا

مسئلہ توسل کی توضیح

اس پر توحید اکابر علماء و محدثین فقہاء و کرام کا اتفاق ہے کہ دعا میں توسل بالاعمال الصالحة درست ہے

جس کے استدلال میں صحیحین کی وہ روایت شاہد ہے جس میں تین آدھ سوئوں کا ذکر ہے جو کسی پہاڑی غار کے اندر پھنس گئے تھے اور اعمال صالحہ کا ترسل کر کے اللہ تعالیٰ کے حضور دعا مانگی اور اس مصیبت سے رہائی حاصل کی یہ تو متفق امر ہے، اب اس میں بعض حضرات کا اختلاف ہے کہ ترسل کسی کی ذات کے ساتھ کرنا درست ہے یا نہیں، جمہور علماء اور محدثین فقہاء اس کے جواز کے قائل ہیں چنانچہ کوئی شخص اگر اپنی دعا میں یوں کہے کہ الہی بجزمت فلاں یا بوسیلہ یا بفضیل یا بوجاہت یا بصدقہ یا بحق یا ببرکت یا بجاہ فلاں میری اس حاجت کو پورا فرمائے تو اس طرح دعا کرنے میں کوئی خرابی نہیں یہ جائز اور مباح ہے اصل اصول تو دعا کی قبولیت کا یہ ہے کہ سب سے پہلے دعا کرنے والا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے اس کے بعد درود شریف پڑھے پھر دعا مانگے جیسا کہ احادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صراحت کے ساتھ مروی ہے یہ درود شریف کا پڑھنا بھی ایک قسم کا ترسل ہے اسی طرح اگر دعا میں اللہ تعالیٰ کی ذات کا ترسل کرتا ہے جیسا کہ حضرت مولانا نانوتویؒ نے اپنے مناماتی قصیدہ میں فرمایا ہے ۔

بذات پاک خود گاہ اصل ہستی ست      از وقائم بلند ہوا و پستی ست

یا اللہ تعالیٰ کی صفات اور اسما پاک کا واسطہ پیش کرے تو یہ بھی بلا شک شہد درست ہے یہ سب رحم کے لئے ہوتے ہیں اللھم اِنی اسئلك بذاتك وبعفاتك وباسمائك وبعظمتك وبقیلاک وبقوتک الکریم وبعزتك العظیم یا جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائیں یہ بات کھلائی اللھم ارحم منی بالقرآن العظیم کہ اے خداوند کریم مجھ پر رحم فرما قرآن عظیم کی برکت

سعدی کا یہ شعر زبانِ زوہد خلق ہے جو دعا میں ہمیشہ پڑھا جاتا ہے ۔

الہی بحق بنی فاطمہ      کہ ہر قول یا یاں کہنم خاتمہ

اے اللہ حضرت فاطمہؑ کی اولاد کے حق اور میں سے میرا خاتمہ ایمان پر ہوا پاک اور شعر میں

سعدی فرماتے ہیں ۔

بحققت کہ چشم ز جہل بدوز      بخورت کہ دست در بنارم سوز

اے خداوند کریم میں تجھ کو تیرے حق کا واسطہ دیتا ہوں کہ میری آنکھ کو باطل کی طرف سے بند کر دے

اور میں تجھ سے تیرے نور کے واسطہ سے التجر کرتا ہوں کل قیامت کو مجھے آگ میں نہ جلانا۔

اسی طرح ابن ماجہ شریف کی وہ روایت جس میں بحق مثنائی رک لے اللہ میرے اس چلنے کے

حق اور سبیلہ سے میرے اس کام کو پورا کرے) کا ذکر بھی ہے اسکی جوازیں تو کوئی کلام ہی نہیں اس  
 طرح بعض دعوات میں یہ آیا ہے کہ

اسئل بحق السائلین فان للسائل علیک حقاً

میں تجھ سے سائلین کے حق کے واسطے دعا کرتا ہوں کیونکہ سائلین کا بھی تجھ پر حق ہے  
 اس طرف اشارہ موجود ہے، اب ہم مناسب خیال کرتے ہیں کہ چند دلائل اس بار میں قرآن و حدیث اور  
 ہندوگان دین کے اقوال سے ذکر کریں تاکہ مسئلہ کی حقیقت ابھی طرح واضح ہو جائے۔

۱) ثُمَّ نَسْتَعِیْ رُسُلَنَا وَالتَّوْحِیْدِیْنَ آمَنُوْا  
 كَذَّالِیْكَ حَقًّا عَلَیْنَا نَبِیْهِ اَمَّا الْمُؤْمِنِیْنَ  
 (سورہ یونس) حقاً اور جبہ اللہ تعالیٰ علی  
 نفسہ الکریمہ ابن کثیر جلد ۳۳

پھر ہم بجاتے ہیں اپنے رسولوں کو اور ان لوگوں کو جو  
 ایمان لائے اور اسی طرح حق ہے ہم پر ایمان والوں  
 کو بچانا امام ابن کثیر فرماتے ہیں کہ یہ ایسا حق ہے جس  
 کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کریمہ یعنی ذات پر لازم کیا  
 یعنی محض اپنے فضل و کرم سے یہ ایسا حق نہیں جس  
 طرح معتزلہ و جوب علی اللہ کے طریق پر کہتے ہیں،  
 اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حق ہے ہم پر ایمان والوں کی اور  
 نصرت کرنا۔

۲) وَكَانَ حَقًّا عَلَیْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِیْنَ۔

(الروم آیت ۴۷)

۱) امام ابن کثیر نے اس آیت تحت محدث ابن ابی  
 حاتم کے حوالہ سے حضرت ابو الدرداء کی روایت  
 نقل کی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضور نبی  
 کویم صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر فرماتے تھے  
 جو مسلم اپنے مسلم بھائی کی عزت و ناموس کی فکر  
 سے دفاع کرے گا تو اللہ تعالیٰ ہر حق سے کو قیامت کے  
 دن اسکی جہنم کی آگ کو ہٹائے۔ پھر اپنے یہی آیت  
 تلاوت فرمائی اور تفسیر منظمہ میں اسی آیت تحت  
 اس روایت کو نقل کرنے کے بعد حضرت قاضی

وفی تفسیر ابن کثیر جلد ۳۳ تحت قولہ  
 تعالیٰ وَكَانَ حَقًّا عَلَیْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِیْنَ رَوٰی  
 ابن ابی حاتم حدیث ابن نفیل حدیثا موسیٰ  
 بن المعین عن یسحق بن شہوب بن حوشب عن  
 ابو الدرداء عن ابی الدرداء قال سمعت رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من امرئ  
 مسلم یرد عن غرض اخیه الا كان حقاً  
 علی اللہ ان یرد عنه تار جہنم یوم القیامۃ  
 ثم تلا هذا الآیہ وَكَانَ حَقًّا عَلَیْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِیْنَ۔

فی المظہری جلد ۲۵۲ تحت هذه الآیہ  
بعد نقل الروایۃ أخرجه الترمذی وحسنه  
وأخرجه اسحاق بن راہویہ والطبرانی  
وغیرہما من حدیث اسماء بنت یزید

(۳) عن معاذ قال كنت ردف النبي  
صلى الله عليه وسلم على حمار ليس بيني  
وبينه الا مخرة الوحل فقال يا معاذ  
هل تدري ما حق الله على عباده وما  
حق العباد على الله قلت الله ورسوله علم  
قال فان حق الله على العباد ان يعبدوه  
ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله  
ان لا يعذب من لا يشرك به شيئاً قلت  
يا رسول الله افلا ابشر به الناس قال  
لا تبشرهم فبتكلموا متفق عليه مشهور  
ص ۱۱

(۴) عن ثوبان قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم

ثناء الله فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو امام ترمذی  
نے اپنی کتاب میں بیان کیا ہے اور اس کی سند کی  
تحسین کی ہے، نیز اسکو امام اسحاق بن راہویہ  
نے اور طبرانی اور ان کے علاوہ دوسرے محدثین نے بھی  
حضرت اسماء بنت یزید کی روایت میں بیان کیا ہے۔  
حضرت معاذؓ روایت کرتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی  
علیہ وآلہ وسلم کا رویہ تھا ایک گدھے پر آپ کے درمیان  
اور میرے درمیان صرف پالان کے پچھلے حصہ کا  
فاصلہ تھا یعنی میں آپ کے بالکل قریب تھا، آپ نے فرمایا  
معاذ جانتے ہو اللہ تعالیٰ کا کیا حق ہے بندوں پر اور  
بندوں کا کیا حق ہے اللہ تعالیٰ پر معاذ نے جواب  
دیا کہ اللہ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتے ہیں پھر آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا حق بندوں  
پر یہ ہے کہ بندے اس کی عبادت کریں اور اس کے  
ساتھ کسی چیز کو شریک نہ ٹھہرائیں اور بندوں کا  
یہ حق ہے کہ جب وہ اللہ کے ساتھ شریک نہ کریں تو  
اللہ تعالیٰ انہیں بخش دے، معاذ نے کہا کہ حضرت کیا  
میں لوگوں کو اس کی بشارت نہ سنا دوں آنحضرت صلی  
علیہ وآلہ وسلم نے منع فرمایا کہ اگر تم لوگوں کو اس کی  
بشارت نہ سنا دو گے تو وہ کام کرنے سے رک  
جائیں گے اور اسی پر مجھ دوسرے کریں گے۔

حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان بندہ صبح

يقول اذا اصابني ثلاثا رضيت  
بالله رياء وبالا سلام دينا وبمحمد نبيا  
الا كان حقاً على الله ان يرضيه يوم  
القيامة (رواه احمد والترمذي جلد ۲ ص ۴۰  
مشکوٰۃ ص ۲۱)

۵) عن معاذ بن جبل عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان  
وصلى الصلوة وحج البيت لا ادري اذكر  
الزكوة امر الا ان كان حقاً على الله ان يعفيه  
ان هاجوني بسبيل الله او مكث بارضه  
التى ولد بها الحديث (ترمذي ج ۲ ص ۴۲)

۶) انس بن مالك قال كان اخوان  
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فكان احدهما ياتي النبي صلى الله عليه  
وسلم والآخري يجتوئ فشكا المحترف  
اخاه الى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال لعلك توزق به (ترمذي ج ۲ ص ۴۹)

۷) عن ابى الدرداء عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال ابغوني في ضعفاكم فانما تدرعون  
او تنصرون بضعفاكم (ابوداؤد، مشکوٰۃ  
ص ۴۴)

اور شام تین مرتبہ یہ دعا مانگتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ  
کو رب مان کر اور اسلام کو دین اور نبی کریم محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی مان کر راضی ہوا ہوں  
تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ ایسے شخص کو قیامت والے  
دن راضی کر دے۔

حضرت معاذ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے رمضان کے روزے  
رکھے اور نماز پڑھی اور بیت اللہ کا حج کیا رمعاذ فرما  
ہیں کہ مجھے خیال نہیں کہ حضور نے زکوة کا ذکر کیا یا  
نہیں تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس بندے کو بخش دے  
چاہے وہ اللہ کی راہ میں ہجرت کرے یا اپنی اسی  
سرزمین میں ٹھہرے جہاں پیدا ہوا ہے۔

حضرت انس سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں دو بھائی تھے ایک  
حضور اقدس کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا اور دوسرے  
بھائی پیشہ کرتا تھا چنانچہ اس پیشہ کرنے والے نے اپنے  
بھائی کی شکایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے  
کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تجھے کیا خبر  
شاید تجھے اس کی برکت سے روزی ملتی ہو۔

حضرت ابودرداء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
روایت کرتے ہیں کہ حضور نے فرمایا کہ مجھے اپنے پیچھے  
لو کہ ضرور میں تلاش کروں یعنی اگر میری ضابطہ  
ہو تو کمزوریوں کو راضی کر دینی رضا حاصل ہوگی)



بے شک تمہیں روزی ملتی ہے یا تمہاری اہل کی  
جاتی ہے ضعیفوں کے فضل۔

حضرت امیہ بن محمد خالد بن اسید روایت کرتے  
ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فتح طلب  
کرتے تھے، غزوات ہاجرین کی برکت سے اور  
صاحب نہایت نے اس کا معنی یہ کیا ہے کہ حضور  
ان کی برکت سے مدونہ نصرت طلب کرتے تھے  
جیسا کہ ان تستفتحوا کی آیت میں یہی مراد لیا گیا  
ہے محدث ابن ملک فرماتے ہیں کہ اپنی دعائیں یوں  
کہیں کہ اے اللہ میں دشمنوں پر غلبہ فرما اپنے بند  
نصراء ہاجرین کے حق سے اور اس میں اشارہ  
ہے قرار کی تعظیم کی طرف اور ان سے دعا کرنے  
کی طرف رغبت ہے اور ان کی ذات تیرے حاصل  
کرنے کی طرف۔

جیسا کہ بلغة الحیران ص ۳۸ میں ہے کہ یعنی اے اہل کتاب پہلے تو تم کہتے تھے کہ رسول  
خاتم النبیین جو کہ آنے والے ہیں اس کے ہمراہ ہو کر جنگ کریں گے اس رسول کے وسیلہ سے فتح  
کی دعا مانگتے تھے جیسا کہ قال تعالیٰ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا۔  
اب وہ رسول آخر الزمان آگیا ہے۔ اسی طرح بلغة الحیران ص ۳۳ میں حضرت شیخ عبدالقادر  
جیلانی کے قول مجھے مصیبت کے وقت پکارو کی توجیہ اس طرح کی گئی ہے کہ اذکر فی اس کا معنی یہ ہے  
میرے دعا مانگو۔

حضرت عثمان بن حنیف سے روایت ہے کہ ایک  
ناہیا شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت  
آمد میں آیا اور اس سے عرض کیا کہ حضرت آپ اللہ

(۸) عن امیة ابن خالد بن عبد الله  
بن اسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه كان يستفتح بصعايلك المهاجرين  
ر شرح السنة مشكوة ص ۴۲  
اے فقراء! ہم و بركة دعا ہمارے  
ال نہایت اے یستنصر بھرمو منہ قولہ  
تعالیٰ ان تستفتحوا فقد جاءکم الفتح وقال  
ابن الملك بان يقول اللهم انصرنا  
على الاعداء بحق عبادك الفقراء المهاجرين  
وفيه تعظيم الفقراء والرغبة الى دعاہم  
والتبرک بوجوہہم رموز حاشیہ مشکوٰۃ

(۹) عن عثمان بن حنیف ان اعطی اتی رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ  
ادع اللہ ان یرکشف لی عن بصری قال

قال اودعك قال يا رسول الله انه قد  
شق علي ذهاب بصري قال فانطلق فتوضأ  
ثم صلي ركعتين ثم قل اللهم اني  
اسئلك واتوجه اليك ببني محمد  
نبي الرحمة يا محمد اني اتوجه الي  
ربي بك ان يكشف لي عن بصري اللهم  
شفعه في وشفعه في نفسي فوجه وقد  
كشف الله عن بصرة رواه الترمذي  
قال حديث حسن صحيح غريب والنسائي  
واللفظه وابن ماجه وابن خزيمة في  
صحيحه وابحاکم وقال صحيح على شرط البخار  
ومسلم وليس عند الترمذي ثم صلي ركعتين  
انما قال فامره ان يتوضأ فيحسن الوضوء  
ثم يدعوه هذا الدعاء فذكر بنحوه و  
رواه في الدعوات ورواه الطبراني وذكر  
في اوله قصة وهوان رجلا كان يختلف  
الي عثمان بن عفان في حاجة وكان  
عثمان لا يلتفت اليه ولا ينظر في حاجة  
فلقي عثمان بن حنيف فشكا ذلك اليه  
فقال له عثمان بن حنيف انت الميضاة  
فتوضأ ثم اتيت المسجد فصل فيه ركعتين

تعالیٰ سے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ میری آنکھوں کی بنیائی  
کھول دے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں  
تجھے اسی حالت پر کیوں نہ چھوڑ دوں اس شخص نے عرض  
کیا کہ حضور میری آنکھوں کی روشنی چلے جانے سے  
مجھے بڑی تکلیف ہے حضور نے فرمایا اچھا جاؤ وضو  
کر دو پھر دو رکعت نماز پڑھو اس کے بعد اس طرح  
دعا کہ اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور اپنے  
نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تیری طرف متوجہ کرتا ہوں  
جو رحمت والے نبی ہیں اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
میں آپ کو متوجہ کرتا ہوں اپنے رب کی طرف تاکہ وہ  
میری آنکھوں کی بنیائی کھول دے اے اللہ حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش میرے حق میں قبول  
فرما اور میرے حق میں انکو شفیع بنا دے اس کے بعد  
وہ شخص واپس لوٹا اس حالت میں کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی  
بنیائی لوٹادی اس حدیث کو امام ترمذی نے اپنی  
کتاب میں روایت کیا ہے اداب بن خزمی نے اسکو  
اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے بھی اسکو  
روایت کیا ہے اور یہ کہل ہے کہ یہ روایت صحیح ہے  
اور بخاری اور مسلم کی شرط پر ہے البتہ امام ترمذی  
نے جو روایت بیان کی ہے اس میں دو رکعت پڑھنے  
کا ذکر نہیں ہے بلکہ اس میں یہ ذکر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

نے اس روایت کو طبرانی نے اپنی معجم صغیر میں بیان کیا ہے اندر نیز سبکی نے شفاء السقام میں بیان کیا ہے کہ طبرانی  
نے اس کو معجم کبیر میں بھی روایت کیا ہے، حضرت عثمان بن حنيف کے ترجمہ رحال میں یہ طبرانی کے جزم میں ہے ۱۲ سواتی

ثم قل اللهم اني اسئلك واتوجه إليك  
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة  
يا محمد اني اتوجه بك الى ربّي فيقضى  
حاجتي وتذكو حاجتك وروح الى حتى  
اروح معك فانطلق الرجل فصنع ما قال  
ثم اتي باب عثمان فجاؤا البواب حتى اخذ  
بيده فادخله على عثمان بن عفان فاجلسه  
على الطنفسة قال ما حاجتك فذكر  
حاجة فقضاها له ثم قال ما ذكرت حاجتك  
حتى هذه الساعة وقال ما كانت لك من  
حاجة فأتنا ثم ان الرجل خرج من  
عنده فلقى عثمان بن حنيف فقال له جزاك الله  
خييراً ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت  
الي حتى كلمته فقال عثمان بن حنيف والله  
ما كلمة ولكن شهدت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم واتاه رجل ضريفاً اليه ذفاً  
بصره فقال النبي صلى الله عليه وسلم او  
تصبر فقال يا رسول الله انه ليس لي  
قائد وقد شق علي فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم انت الميضاة فتوضأ ثم صل ركعتين  
ثم ادع بهذه الدعوات فقال عثمان  
حنيف فوالله ما تفرقتنا وطلال بنا الحديث  
حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن له

علیہ وسلم نے اس شخص سے یہ فرمایا کہ وہ ابھی طرح بیٹھ  
کرے اور پھر یہ دعا مانگے اس حدیث کو امام ترمذی  
نے کتاب الدعوات میں بیان کیا ہے اور اس حدیث  
کو طبرانی نے بھی روایت کیا ہے اور اس کی ابتدا  
میں ایک واقعہ بیان کیا ہے کہ ایک شخص اپنے کسی  
مقصد کے لئے حضرت عثمان بن عفان کی خدمت  
میں مختلف اوقات میں آجاتا تھا لیکن حضرت عثمان  
اس کی طرف التفات نہیں فرماتے تھے وہ شخص حضرت  
عثمان بن حنیف سے ملا اور اس بارہ میں شکوہ کیا  
کہ حضرت عثمان میری طرف توجہ نہیں فرماتے  
حضرت عثمان بن حنیف نے اس شخص سے کہا کہ  
وضوء کی جگہ پر چل کر وضو کر و پھر مسجد میں جا کر دو  
رکعت نماز پڑھو اور پھر اس طرح دعا کرو کہ اے اللہ  
میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف میں اپنے  
نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو متوجہ کرتا ہوں جو  
رحمت والے نبی ہیں اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
میں اپنے رب کی طرف متوجہ کرتا ہوں رسالتی  
بناتا ہوں کہ میری حاجت پوری کر دی جائے اور  
اس کے بعد اپنی حاجت کا ذکر و پھر میرے پاس آؤ  
تاکہ میں تمہارے ساتھ حضرت عثمان کے پاس جاؤں  
چنانچہ اس شخص نے حضرت عثمان بن حنیف سے  
جو کچھ بتایا تھا اس پر عمل کیا اور پھر حضرت عثمان  
کے دروازہ پر آیا اور بان نے اس کا ہاتھ پکڑ کر حضرت

ضرر قطال الطبرانی بعد ذکر طرقہ عثمان کے پاس پہنچا دیا حضرت عثمان نے اسے

والحدیث صحیح۔ اپنے ساتھ چٹائی پر بٹھایا اور پوچھا کہ تمہارا کیا کام ہے

اس نے اپنا مقصد بیان کیا حضرت عثمان نے وہ پوچھ کر دیا اور پھر حضرت عثمان نے فرمایا کہ تمہارا کام مجھے یاد ہی نہیں

رہا تھا حتیٰ کہ یہ وقت آگیا اور پھر فرمایا کہ تمہارا جو کام ہو اسے پاس چلے آنا پھر وہ شخص دلوں سے نکل کر حضرت

عثمان بن حنیف سے ملا اور اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے حضرت عثمان بن عفانؓ تو میری ضرورت

کی طرف نگاہ نہیں اٹھاتے تھے اور میری طرف التفات تو ہو نہیں کرتے تھے جب تک کہ آپ نے ان سے میرے

بارہ میں گفتگو نہیں کی حضرت عثمان بن حنیف نے کہا کہ بخدا میں نے تو ان سے کوئی گفتگو نہیں کی بلکہ میں نے

دیکھا ہے کہ ایک نابینا شخص حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور اس نے حضور

کے سامنے اپنے نابینا ہونے کی تکلیف کا اظہار کیا حضور نے فرمایا کیا تم سب نہیں کر سکتے اس شخص نے عرض

کیا کہ حضور میرا قادر رہا ہوا کوئی نہیں اور مجھے بڑی تکلیف ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جاؤ

و نہ کہ وہ پھر دو رکعت نماز پڑھو اور اس کے بعد یہ دعا دہاؤ حضرت عثمان بن حنیف فرماتے ہیں کہ بخدا بھی

ہم مجلس سے جدا بھی نہیں ہوئے تھے کیونکہ ہماری مجلس میں بات چیت دراز ہو گئی تھی کہ وہ نابینا شخص آیا

تو ایسا تھا کہ گویا اس کو اس سے قبل کوئی تکلیف نہیں پہنچی یعنی اس کی بینائی آنکھوں میں باطل صحیح حالت میں

ہو گئی۔ طبرانی نے اس حدیث کے متعدد طرق (مختلف سننیں) ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح

ہے (الترغیب والترہیب المنذری جلد ۱ ص ۲۴۲)

یہ حدیث نص صریح ہے اس بات پر کہ وفات کے بعد بھی توسل بالذات کرنا جائز اور صحیح ہے۔

صاحب ہدایہ کھے عبارت سے اشتباہ

بعض حضرات صاحب ہدایہ کی عبارت پیش کرتے ہیں اور یہ تقریباً فقہ کی دوسری کتاب میں

اس حدیث کو طبرانی نے اپنی معجم سفیر السنن میں کئی سندوں کے ساتھ ذکر کیا ہے اور خیر میں لکھا ہے کہ اس حدیث

کو شعبہ نے ابی جعفر خطی راشد عمیر بن زید الانصاری المدنی ثم البصری ثقفی ابن معین انصاری مات سن۶۸۰ حاشیہ

۲۷۵ سے روایت کیا ہے اور وہ ثقہ ہے جس کی قویٰ ابن معین اور امام شافعی نے کی ہے اور پھر اس روایت کو

حضرت شعبہ سے صرف عثمان بن عمر بن فارس ہی روایت کیا ہے اور حدیث صحیح ہے اور کوکب الدہبی کے

حاشیہ میں حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب نے نقل کیا ہے کہ والحدیث صحیح المعاکمہ واقعہ علیہ الذہبی

۳ یعنی اس حدیث کی امام حاکم نے صحیح کی ہے اور امام نسائی نے صحیح اس کی طرح برقرار رکھا ہے۔ ۱۲ سوانح

بھی مجرب ہے۔

وَيَكُونُ ان يَقُولُ فِي دُعَائِهِ بِحَقِّ فُلَانٍ  
اور مکروہ ہے کہ کوئی شخص اپنی دعا میں یوں کہے کہ  
اَوْ بِحَقِّ اَنْبِيَائِكَ وَوَسَلَّتْ لَانَهُ لَاحِقُ  
بحق فلاں یا بحق انبیاء یا بحق رسولک کیونکہ مخلوق  
لِلْمَخْلُوقِ عَلَى الْخَالِقِ (ہدایہ اخیرین ص ۲۵)  
کا خالق پر کوئی حق نہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ عبارت اپنے اطلاق پر نہیں ہے ورنہ مندرجہ بالا احادیث بالکل اس کے  
خلاف واقع ہوں گی، اصل بات یہ ہے کہ صاحب ہدایہ معتزلہ کے عقیدہ کی تردید کر رہے ہیں اور اس دور  
کے سب ہی فقہاء کو یا اپنے سامنے معتزلہ کو رکھ کر ایسی عبارتیں لکھتے رہے ہیں کیونکہ معتزلہ کا عقیدہ ہے  
وَجِبَاطِصَعْلِحِ عَلٰی اللّٰہِ یعنی جو چیز بندے کے لئے اصلح ہو وہ اللہ پر واجب ہے، اس اعتقاد کی تردید کے لئے  
صاحب ہدایہ نے یہ فرمایا یہ بات دلیل سے بالکل واضح ہے لیکن وہ حق جو اللہ تعالیٰ نے محض اپنے اختیاراً  
اور فضل سے اپنے ذمہ لیا ہے اس کی تردید نہیں اور احادیث و آیات میں اسی حق کا ذکر ہے (حق الفضل  
والکرم لا حق للوجوب) دعا میں اسی حق کا واسطہ دیا جاتا ہے کیونکہ صاحب ہدایہ نے اس سے قبل یہ لکھا کہ  
قَالَ رِصَالُ جَامِعِ الصَّغِيرِ وَيَكُونُ ان  
یعنی مکروہ ہے کہ کوئی شخص دعا میں یہ کہے کہ میں تجھ سے  
يَقُولُ الرَّجُلُ فِي دُعَائِهِ اسْتَلْكَ بِمَعْقَدِ  
تیرے عرش کے مقام عزت کے واسطے سے سوا  
الْعِزِّ مِنْ عَرْشِكَ الْخ  
کرتا ہوں۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اس لفظ کو دو طرح پڑھا گیا ہے معقداً اور مقعداً یہ ثانی بوجہ شبہ مکروہ ہے  
کیونکہ یہ قعود سے مشتق ہے راب اللہ تعالیٰ کو قعود علی العرش کی صفت موصوف کرنا بالکل غلط اور یہ تو  
فرقہ مجسمہ کا مذہب ہے جو باطل ہے) اور اگر یہ مقعداً ہے تو یہ اس لئے مکروہ ہے کہ یہ موصوف ہے اس بات کا کہ  
عزت کا تعلق عرش کے ساتھ ہے اس سے یہ وہم ہو گا کہ یہ عزت بھی حادث ہے کیونکہ اس کا تعلق  
محدث کے ساتھ ہوا یعنی عرش کے ساتھ حالانکہ عزت تو اللہ تعالیٰ کی صفت قدیمہ ہے ہمیشہ اس کے  
ساتھ موصوف تھا اور رہیگا) اور عرش محدث ہے اور اللہ تعالیٰ بجمع صفاتہ قدیمہ ہے لیکن امام ابو یوسف  
سے منقول ہے کہ ایسا اپنی دعا میں کہنے سے کوئی حرج نہیں اور یہی مسلک فقہ ابو الیث نے اختیار  
کیا ہے کیونکہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ناظر ہے جیسا کہ پہلے نے دعوات کبیر میں حضرت ابن  
مسعود سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعا میں فرماتے تھے اللہم اِنِّی اسْتَلْکَ

بمعقد العز من عرشك ومتنهی الرحمة من كتابك ویا سلك الاعظم وجدك الاعلى  
 وکلماتك التامة لیکن ہم کہتے ہیں کہ یہ خبر واحد ہے اور احتیاط اس کے ترک جانے میں ہے  
 ظاہر ہے کہ صاحب ہدایہ اور اس قسم سے دوسرے فقہاء کرام کے سامنے باطل فرتنے مثل مجاہد  
 اور معتزلہ لا عقیدہ ہے اس کی تردید منظور ہے نہ کہ مطلقاً عدم جواز ورنہ ان مذکورۃ العدا حدیث کا کچھ  
 معنی نہ بن سکیگا۔

رحمہ اللہ حضرت شاہ ولی اللہ کا ارشاد۔

ومن ادب الدعاء تقدیم الثناء علی اللہ اور دعا کے آداب میں یہ ہے کہ دعا مانگنے سے پہلے  
 والتوسل بنبی اللہ لیستجاب۔ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اور پھر نبی کریم صلی اللہ  
 (حجة اللہ البالغاء جلد ۴ ص ۴۷) علیہ وسلم کے ساتھ توسل کرے تاکہ دعا مستجاب  
 ہو۔ درود بھی توسل کی ایک صورت ہے۔

(۱۱) حضرت مولانا حسین علی فرماتے ہیں کہ۔

قاعدہ جلید ۴۹ میں ہے وسید پرٹھا ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیچ دعا کے بعد ذات  
 کے بعض صحابہ اور تابعین اور امام احمد وغیرہ سے منقول ہے اس کا معنی ہے اسئلک بنبیل محمد  
 اسئلک بایمانی بہ ومحبتہ (یعنی میں تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور محبت کے فیصلے سے  
 سوال کرتا ہوں) ص ۳۷ میں ہے التوسل بالایمان وبطاعة اصل الايمان یعنی ایمان اور طاعت  
 کے ساتھ توسل کرنا تو اصل ایمان ہے۔ (التبیان فی تفسیر القوان ص ۱۷) اور ذات کے ساتھ توسل  
 کا مال بھی ایمان اور محبت ہی ہوتا ہے، لہذا ذات کے ساتھ توسل کرنے میں بھی کوئی قباحت نہیں لازماً  
 (۱۲) حضرت خواجہ محمد عثمان فرماتے ہیں کہ:-

و باید مرید را کہ توسل کند بحق تعالیٰ بشانخ اور مرید کو چاہیے کہ اللہ کے سامنے اپنے مشائخ کو

سہ اس کے عاشق ہیں حضرت مولانا حسین علی فرماتے ہیں کہ:-

حضرت قبلہ مافرمود بعد از ہر نماز ہمارے تہذیب مرشد صاحب فرمایا ہے کہ ہر نماز فرض  
 فرض دعائے از حق تعالیٰ بواسطہ حضرات قدس اللہ کے بعد دعا اللہ تعالیٰ سے کرے بواسطہ حضرات مشائخ  
 تعالیٰ بخواند۔ رحمت اللہ علیہم۔ ۱۰ سواتی

کوام خود در یک وقت از روز و شب و اولی  
بعد از تہجد است و اگر دو وقت کند اولی ترا  
و طریش اینکہ بخواند فاتحہ را و اخلاص را سہ بار  
باز گوید الہی پرسان ثواب آنچه خواہم بروح  
مقدس بندہ لرسلین و شفیع المذنبین سیدنا محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم و بارواح جمیع انبیاء  
و المرسلین ملائکہ مقربین صحابہ تابعین اویا  
و صالحین خصوصاً حضرات نقشبندیہ احمدیہ  
قدس اللہ اسرارہم۔

احمدیہ کے ارواح کو۔

و بعد ازاں بگوید۔

الہی بحرمت شفیع المذنبین

الہی بحرمت غوث دوران قطب زمان حضرت شاہ ابوسعید احمدی۔

الہی بحرمت غوث دوران محبوب رحمان حافظ قرآن و سئلنا الی اللہ المجید حضرت شاہ سعید  
الہی بحرمت حاجی الحرمین الشریفین مقبول رب المشرعین ملقمربین سئلنا الی اللہ الصمد حضرت حاجی محمد مدنی  
الہی بحرمت حضرت خواجہ مشکل کشا سید الاولیاء سند الاتقیاء زیدۃ الفقہاء رئیس العلماء  
شیخ المحدثین قبلۃ السالکین امام العارنین برہان المعرفۃ شمس الحقیقۃ فرید العصر حید الزمان حاجی الحرمین  
الشرفین منظر فیض الرحمن پر دستگیر حضرت مولانا محمد عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوائد عثمانی مثلاً  
یا درہے کہ مجموعہ فوائد عثمانی جس کو حضرت خواجہ محمد عثمان کے خلیفہ مجاز حضرت مولانا سید محمد علی

ابیر شاہ صاحب دہلوی حنفی نقشبندی مجددی نے مرتب کیلئے اس میں ملفوظات، مکتوبات،  
معمولات، عبادات، کرامات، خلفاء کے حالات اور دیگر مسائل تصوف کا بیان ہے اس کا تعارف جامع  
ان الفاظ سے کرایا ہے کہ ایں رسالہ است در احوال جناب خواجہ مشکل کشا سید الاولیاء سند الاتقیاء  
زیدۃ الفقہاء رئیس العلماء شیخ المحدثین قبلۃ السالکین امام العارنین برہان المعرفۃ  
شمس الحقیقۃ فرید العصر حید الزمان حاجی الحرمین الشرفین منظر فیض الرحمن پر دستگیر حضرت مولانا

محمد عثمان صاحب قلمی روحی و اہل و مال فداء اور فوائد عثمانی کی تصنیح حضرت مولانا حسین علیؒ نے کی ہے اور جا بجا اس پر حواشی بھی تحریر فرمائے ہیں اور آخر میں صداقت نامہ بھی لکھا ہے ان الفاظ کو سنا۔

حمد و صلوات کے بعد کہتا ہے بندہ فقیر خیر بس کو حسین  
علیؒ کے نام سے پکارا جاتا ہے کہ میں نے اس کتاب  
کا مطالعہ اول سے آخر تک اپنے آقا اور مرشد  
حضرت خواجہ محمد سلج الدینؒ کے حکم سے کیا ہے  
ان کے فیوضات ہم پر ہمیشہ فائز رہیں اللہ تعالیٰ اس  
کتاب سے ہمیں فائدہ پہنچائے اور مدد سے نافرین  
کو بھی آمین یا رب العالمین۔

حمد و صلوات کے بعد اما بعد فبقول  
الفقیر الحقیر المذعوب بحسین علیؒ ا فی  
طالعت : هذا الكتاب من اوله الى  
آخوه بامر سیدی و مولائی و مرشدی  
حضرت سیدی محمد سراج الدین  
لازال فیوضاته علینا فائضة نفعا  
اللہ بہذا الكتاب و الناطقین الاخرین  
آمین یا رب العالمین۔

اسی فوائد عثمانی میں ہے کہ:-

فرمودہ و لطیفہ) اکثر تنازعات وین و دنیا  
از حب جاہ و ریاست اند کہ صادق و مصدوق  
فرمودہ حب الدین یا رأس کل خطیئة  
چنانچہ تنازعات لا مذہبان و اہل سنت و جماعت  
در باب امداد او لیاء کرام و الاویہ یکس از اہل اسلام  
قابل نیست کہ انبیاء علیہم السلام و اولیاء اللہ  
استقلالاً ضرر و نافع اند اگر مستند سبب مستند  
و انکار ایشان محض خالی از عنان نیست چرا کہ در  
ہم کار عاودۃ اللہ جاریست کہ مسبب سبب باشد  
(ص ۵۳ و ۵۴)

حضرت خواجہ محمد عثمانؒ نے فرمایا کہ اکثر دین و دنیا کے  
تنازعات اور جھگڑے حب جاہ اور ریاست کی طلب  
کی وجہ سے واقع ہوتے ہیں کیونکہ صادق و مصدوق  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا کی محبت تمام  
گناہوں کی اصل اور جڑ ہے جیسا کہ لاندہ ہوں اور  
اہل سنت کے تنازعات او لیاء کرام کی امداد کے  
متعلق ورنہ اہل اسلام میں سے کوئی شخص بھی ایسا  
نہ ہوگا کہ او لیاء کرام کو استقلالاً نافع اور ضرر کہتا ہو  
اگر ہیں تو محض سبب ہیں اور ان (لاندہ ہوں) کا انکار  
محض عناد کی وجہ سے ہے کیونکہ عاودۃ اللہ جاری ہے  
تمام کاموں میں کہ مسبب سبب کے ساتھ وابستہ ہوتا ہے

(۱۳) حضرت شاہ عبد العزیزؒ نے مسئلہ امداد پر روشنی ڈالی ہے چنانچہ فتاویٰ عزیزی سے



ہم نقل کرتے ہیں۔

**سوال:**۔ انبیاء و علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیاء کرام، شہداء و عظام، اور صلحاء عالی مقام سے ان کی وفات کے بعد اس طرح استمداد و ذکر ناکہ سے فلاں حق تعالیٰ سے میرے لئے آپ حاجت طلب کریں اور میرے لئے سفارش کریں اور میرے لئے دعاء کریں کیا یہ درست ہے یا نہیں؟

**جواب:**۔ اموات سے استمداد و خواہ تمہارے نزدیک ہوں یا غائبانہ بلاشبہ بدعت ہے اور صحابہ اور تابعین کے زمانے میں نہیں تھا، لیکن اس میں اختلاف ہے کہ کس قسم کی بدعات میں سے ہے آیا بدعت سیئہ یا بدعت حسنہ اور نیز حکم بھی مختلف ہوتا ہے، استمداد کے طرق کے مختلف ہونے سے اگر استمداد اس طریق پر ہو جس طرح سوال میں مذکور ہے تو غلط ہے یہ جائز ہے اس لئے کہ اس صورت میں شرک نہیں ہوتا یہ اس طرح ہی ہے جس طرح صلحاء سے دعاء اور التجا کے لئے ان کی زندگی میں استمداد کی جاتی ہے اگر کسی دوسری طرح ہوگی تو اس کا حکم بھی اس کے موافق جدا ہوگا اور حدیث شریف میں حاجت براری کے لئے اس طرح وارد ہوا ہے کہ حضرت عثمان بن حنیفؓ سے روایت ہے کہ ایک نابینا شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور اس نے کہا کہ آپ میرے لئے دعاء فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے عافیت دے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم صبر کرو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہوگا اس نے کہا کہ حضرت آپ دعاء فرمائیں آپ نے حکم دیا کہ وضو کرو اور پھر یہ دعاء مانگو اطمیناناً اسئلک والتوجه الخ (فتاویٰ عریزی جلد ۸۹) نیز حضرت شاہ عبد المعز نے محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ:-

اور استمداد کی صورت یہی ہے کہ محتاج انسان اپنی حاجت طلب کرتا ہے اللہ تعالیٰ سے کسی بندہ مکرم کی روحانیت کے توسل سے جو کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقرب برگزیدہ ہوتا ہے اور محتاج یہ سہ یاد رہے کہ بدعت حسنہ ان علماء حق کی اصطلاح میں وہی ہوتی ہے جو سنت کے مخالف نہ ہو جیسا کہ حضرت مجدد الف ثانیؒ نے فرمایا ہے کہ ہر بدعت ضلالت ہے اور اس کی تفریق درست نہیں اور جس کو علماء بدعت حسنہ کہتے ہیں وہ سنت کی قسم ہی ہوتی ہے جیسا صلوٰۃ تراویح پر حضرت عمرؓ نے نعمتاً ببدتہؒ کا اطلاق فرمایا ہے جیسا کہ بخاری شریف اور دیگر کتب احادیث میں موجود ہے فافہم۔ ۱۲ سوائے

کہتا ہے کہ اے بندہ خدا اور اے اللہ کے ولی میرے لئے سفارش کر اور اللہ تعالیٰ سے میرے لئے مطلوب کو طلب کر تاکہ اللہ تعالیٰ میری حاجت کو پورا کرے بندہ تو دریاں میں صرف سیدہ ہی ہے اور معطلی اور مسؤل تو پروں و گارہی ہے اور اس میں کسی قسم کا شائبہ شرک بھی نہیں جیسا کہ توسل کے منکر نے دم کیلے اور یہ بالکل اسی طرح ہے جیسا کہ توسل اور طلب و عار و صلحاء اور دوستانِ خدا سے حالت حیات میں کرتا ہے اور یہ بالاتفاق جائز ہے تو یہ توسل بعد از وفات کیسے ناجائز ہو گا کیونکہ ارواح کا ملین میں حین حیات اور بعد از ممات کچھ فرق نہیں سوائے اس کے کہ کمال کی طرف ترقی ہوتی ہے چنانچہ شرح مشکوٰۃ میں ہے اور شرح صدور میں سیوطی نے مفصل ذکر کیا ہے اور احادیث و روایات متعدد طرق سے بیان کی ہیں (رقاوی عویزی جلد ۱۱)

(۱۴) حضرت شاہ محمد اسماعیل شہید صراطِ مستقیم میں فرماتے ہیں۔

افادہ ۱۱ من جملہ سونی شعائر مشرکین کی بدعات میں سے جو کہ خواص عوام اہل زمانہ میں عموماً اور ملک ہندوستان میں خصوصاً شہرت یافتہ ہیں اور بعضے مقبرہ لائیں بھی اس میں مبتلا ہو گئے ہیں وہ ہے مرشد کی تعظیم میں اس وجہ کا افراط کہ اس کے خدا ہونے یا نبی ہونے کا اعتقاد ظاہر ہو پس ضروری بات ہے کہ اس معاملہ کی حد اعتدال کو سمجھ لیا جائے جس کا بیان یہ ہے کہ:-

مرشد بلاشبہ راہِ خدا کا وسیلہ ہے اللہ تعالیٰ نے	مرشد بلا ریب و سید راہِ خدا تعالیٰ است
فرمایا ہے کہ اے ایمان! اللہ سے ڈرو اور اس کی	قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا
طرف پہنچنے کے لئے وسیلہ تلاش کرو اور اس کے	اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ وجاہدوا
رستہ میں جہاد کرو تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ۔	فی سبیلہ لعلکم تفلحون (المائدہ)

اس آیت میں فلاح کے لئے چار چیزیں مقرر فرمائی ہیں ایک ایمان دوسری تقویٰ تیسری طلب وسیلہ اور چوتھی جہاد اللہ کی راہ میں جہاد اہل سلوک اس آیت سے سلوک کی طرف اشارہ سمجھتے ہیں اور مرشد کو وسیلہ جانتے ہیں اس لئے مرشد کی تلاش حقیقی فلاح اور یقینی کامیابی کے لئے مجاہد سے پہلے ضروری ہے اور سنت اللہ بھی اسی طرح جاری ہے لہذا مرشد کے بغیر کامیابی بہت نادر ہے پس مرشد ایسا پکڑیں کہ وہ کسی طرح بھی شریعت کے مخالف نہ ہو اور صراطِ مستقیم یعنی قرآن و حدیث پر راسخ القدم ہو ایسے شخص کو اپنا مرشد اور راہی ٹھہرائیں لیکن ایسا نہ ہو کہ مرید مرحال میں مرشد کے تابع

کو منظورِ خاطر رکھے بلکہ مطلق پیشوا تو شرع شریف کو جانے اور بالا سالہ اللہ تعالیٰ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا متبع ہو اور جس چیز کا بھی شرع شریف کے مطابق مرشد حکم دے اس کا اتباع کرے اور دل و جان کے ساتھ اس کو قبول کرے اور شریعت کے مباح امر کو مرشد کے حکم سے لازم جانے اور جو کچھ شریعت کے خلاف کہے تو ہرگز اس کا اتباع نہ کرے بلکہ اس کو رد کرے کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے (اطاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق) یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت ہرگز نہ کرنی چاہیئے اور مرشد کی محبت بھی بایں طور ہونی چاہیئے کہ اپنے مال و جان کو مرشد کی رضا اور اس کے آرام کی خاطر صرف کرے اور دنیا کی کسی چیز کو اس کی رضا سے زیادہ عزیز نہ جانے کیونکہ جو فائدہ مرشد سے حاصل ہو گا وہ دنیا کے تمام منافع سے ہزار بار درجہ بہتر ہے لیکن مرشد کی محبت اس طرح ممنوع ہوگی کہ اللہ و رسول کی نافرمانی کو مرشد کی محبت کے سامنے گوارا کرے کیوں کہ یہ بات اللہ تعالیٰ کے دربار سے دور کرنے کا موجب تمام قسم کی محبتیں اور حقوق کی اصل اللہ تعالیٰ کی محبت اور حق ہے، اللہ کی محبت اور اس کے حق کے سامنے کسی اور کی محبت اور حق کو خیال میں لانا اللہ تعالیٰ سے محبوب اور اس کی عنایتوں سے محروم ہونے کے برابر ہے اگر پیر کے ساتھ بیعت کرنے کے بعد غالب حق کو اس پیر میں کوئی منکر کام معلوم ہو جائے تو اس کو نصیحت کرنی چاہیئے اور اللہ تعالیٰ سے اس کے لئے دعا کرنی چاہیئے اور اگر وہ باز نہ آئے اور اس برے کام کو نہ چھوڑے تو اگر وہ کام فساد عقیدہ سے تعلق رکھتا ہے تو اس سے بیعت توڑ دے اور اس کو اپنا پیر و مرشد نہ جانے اور اگر وہ کام فساد عقیدہ کی قسم سے نہ ہو تو بیعت نہ توڑے لیکن ایسے مرشد کو آزمائش میں مبتلا خیال کرے اور اس کام میں اس کی پیروی کرنا حرام جان کر اس ابتلا سے اس کی نجات کے لئے ظاہری اور باطنی کوشش کو تیار کرے۔

(۱۵) حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کے منظوم شجرہ طریقت جو سلاسل طیبہ میں درج ہیں اور اس کے علاوہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نے بھی مناجات مقبول میں ان کو درج کیلئے حضرت نانوتوی کا شجرہ منظومہ تو کافی طویل ہے بطور نمونہ کے ہم چند اشعار اس کے نقل کرتے ہیں تاکہ مسئلہ توکل پر روشنی پڑ سکے۔

بحق مقتدائے عشق بازاں      رَمِیں پیشوائے مقتدایاں  
امام راست بازاں شیخ عالم      ولی خاص مدتی معظم

شیر والا گہرا اداو اللہ ؟ کہ ہر عالم است اداو اللہ  
 اخیر میں فرطتے ہیں ۔  
 بآں کو رحمت للعالمین ست بدرگاہت شفیع المذنبین ست  
 بحق سر عالم محمدؐ ؛ بحق برتر عالم محمدؐ

بچشم لطف اے حکم تو برسر بحال تقاسیم بے چارہ بنگر  
 اس شجرہ کا ابتدائی شعر اس طرح ہے ۔  
 الہی غرق دریائے گناہم تو میدانی و نحو ہستی گھاہم  
 حضرت مولانا گنگوہی کا شجرہ منظومہ  
 سیدی شیخ رشید محمد امام وقت شیخ وہ مرصاد قیاس از بہر جہاں اشغنی  
 بہرامداد و بنور و حضرت عبدالحکیم عبدباری، عبدلادی، عضدیں مکیلی  
 ہم محمدی و محب اللہ و شاہ بوسید ہم نظام الدین جلال و عبدقدوس احمدی  
 ہم محمد عارف و ہم عبدحق شیخ جلال شمس دیں ترک و علاؤ الدین فرید جود  
 قطب دیں و ہم معین الدین عثمان شریف ہم محمود و ابو یوسف محمد احمدی  
 بواحق و ہم بمشاد و ہبیرہ نامور ہم خلیفہ و ابن ادہم ہم فضیل مرشدی  
 عبد واحد ہم حسن بصری علی فخر دیں سید الکونین فخر العالمین بشادی بنی

پاک کن قلب مرا تو از خیال غیر خویش

بہر ذات خود شغایم وہ زامراض ولی

(۱۶) شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنی کے تحقیق

سیدی و مرشدی حضرت مولانا مدنی نے ”حق“ اور ”توسل“ کی نہایت ہی قیمتی تحقیق فرمائی ہے جو اہل انصاف کے لئے اطمینان کا باعث ہوگی اور اہل بصیرت کے لئے کھل الجواہر سے زیادہ بصارت افزہ ہوگی، حضرت فرماتے ہیں کہ تحقیق حال یہ ہے کہ لفظ حق متعدد معنوں میں آتا ہے۔

اسلئے یہ پہلا شعر حضرت مولانا شاہ اشرف علیؒ نے اضافہ فرمایا ہے باقی اشعار حضرت گنگوہیؒ کے ہیں۔ ۱۲ اسوات

(۱) واجب عقلی جس کا ثبوت اور لزوم دلائل عقلیہ قطعیہ سے ہوتا ہو اور اس کا خلاف مستحیل اور ممنوع عقلی ہو۔

(۲) واجب شرعی جس کا ثبوت اور لزوم نص شرعی اور وعدہ خداوندی کی بنا پر ہوتا ہو اگرچہ عقلاً اس کا وجود ضروری نہ ہو۔

(۳) مستحق وثابت یعنی وہ چیز جو کہ وجود اور ثبوت رکھتی ہو اگرچہ ضروری نہ ہو۔

(۴) جدید اور لاحق یعنی وہ چیز جس کا موجود ہونا بہتر اور اعلیٰ ہو اگرچہ ضروری نہ ہو۔

(۵) مشابہ بالواجب یعنی وہ چیز جو کہ ضروری چیز کے مماثل اور مشابہ ہے اگرچہ واقع میں

لازم اور ضروری نہیں جیسے زید اسد۔

(۶) موجود صور مجسم یعنی مشاکلہ اور صورت عبارت میں جو کسی چیز کو دوسرے کے بعد ابرقرار رکھتی ہو جیسے "جَزَاءٌ، سَيِّئَةٍ، سَيِّئَةٍ مُثْلَهَا" اگرچہ وہ حقیقت میں موجود نہ ہو۔

(۷) احترام اور بڑائی یعنی وہ چیز جو کہ مرتبہ اور شرف رکھنے والی ہو اور قبولیت سے نوازی گئی ہو۔

(۸) مہتمم بالکشانے یعنی وہ چیز جس کو نہایت اہم اور قابل اعتناء کوئی قرار دے اگرچہ واقع

میں وہ لازم نہیں ہے جیسے حدیث شریف میں "حق علی کل مسلم ان یغتسل فی کل

سبعۃ ایام" (یعنی ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ ہفتہ میں ایک دن نہانے کا اہتمام کرے )

الغرض استعمال عربی اور لغت عرب میں لفظ حق ان متعدد معانی وغیرہ میں مستعمل ہوتا ہے جیسا کہ

شرح حدیث عینی قاری عسقلانی وغیرہ اور قاموس لسان العرب مجمع البحار وغیرہ علماء لغت کو

فرماتے ہیں مگر سب سے پہلے معنی میں سلف میں اختلاف واقع ہوا معتزلہ چونکہ عدل اور صلح کو اللہ تعالیٰ

پر عقلاً واجب قرار دیتے ہیں اس لئے غفوان اہل توحید اللہ تعالیٰ پر عقلاً واجب کہتے ہیں اور

یہ حق بندوں کا اس پر لازم باللزوم العقلی قرار دیتے ہیں اور اہل سنت والجماعت کسی فعل کو اللہ تعالیٰ پر

عقلاً اور ذاتاً واجب نہیں کہتے اس لئے یہ دعا کرنا اللہ تعالیٰ انی اسئلك بحق فلاں یا بحق الانبیاء

والمرسلین اہل اعتزال کے عقائد کے موافق ہوگا اہل سنت والجماعت کے خلاف ہوگا قرون تابعین

اور تبع تابعین میں معتزلہ کا بہت زور و شور تھا اس لئے فقہاء کرام نے سد الذریعہ منع فرمایا تھا۔

اب جب کہ وہ اور ان کے عقائد معدوم ہو گئے تو اس کا اشتباہ بھی معدوم ہو گیا تو اس لفظ کے استعمال میں پہلے معنی کے ارادہ کرنے کا احتمال ہی نہیں بلکہ دوسرے معانی ہی لئے جاتے ہیں اس لئے اس میں کوئی حرج نہ ہوگا۔

شرح نقایہ جلد ثانی کتاب الکراہۃ ص ۳۲ میں فرماتے ہیں

تَقِيلُ وَيُجْرِمُ اِنْ يَقُولُ فِي دَعَاةٍ بِحَقِّ فَلَانِ  
نَسِيًا كَانَ اَوْ دَلِيًا اَوْ بِحَقِّ الْبَيْتِ اَوْ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ  
لَا نَهَ لَاحِقٍ لِلْمَخْلُوقِ عَلَى اللَّهِ لَكِنْ قَدْ يُقَالُ  
لَا حَقَّ لَهُمْ وَجُوبًا مِنْ اَصْلِهِ وَلَكِنْ اللَّهُ  
سُبْحَانَهُ جَعَلَ لَهُمْ حَقًّا فَضْلًا اَوْ يَرَادُ بِالْحَقِّ  
الْحُرْمَةُ وَالْعِظْمَةُ فَيَكُونُ مِنْ بَابِ الْوَسِيلَةِ  
وَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ  
وَقَدْ عَدِمَ مِنْ آدَابِ الدُّعَاءِ التَّوَسُّلُ بِالْأَنْبِيَاءِ  
وَالْأَوْلِيَاءِ عَلَى مَا فِي الْحَصَنِ الْخَصِيِّنِ وَقَدْ جَاءَ  
فِي رَوَايَةٍ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ السَّائِلِينَ  
عَلَيْكَ وَبِحَقِّ مِمَّا فِي - أَيْلِكَ فَإِنِّي لَمْ أَخْرُجْ  
أَشْرًا وَلَا بَطَرًا (الحديث)

حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں کہا گیا ہے کہ کوئی شخص اپنی دعا میں یوں کہے کہ بحق فلان خواہ وہ نبی ہو یا ولی یا بحق البیت یا مشعر الحرام کہے تو ایسا کہنا حرام ہرگز کیونکہ مخلوق کا کوئی حق خالق پر نہیں ہے لیکن کبھی اس کا مطلب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ان کا کوئی حق نہیں و جوباً لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے اپنے فضل و کرم سے حق بنایا ہے یا حق سے مراد حرمت ہے تو پھر یہ وسیلہ کے باب ہوگا اور اللہ تعالیٰ فرمایا ہے کہ اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو اور نیز انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کے تحت توسل آداب دعا میں شمار کیا گیا ہے جیسا کہ حسن حصین میں ہے اور ایک روایت میں اس طرح آیا ہے کہ اے اللہ میں تجھ سے سائیلین کے حق اور وسیلہ سے مانگتا ہوں اور میں تجھ سے اپنے چلنے کے وسیلہ سے دعا مانگتا ہوں۔ یہ کوئی کہہ میں اتراتے ہوئے اور اگر نہ کریں چناں چہ جیسا کہ ابن ماجہ کی حدیث میں ہے،

روالمختار حاشیہ در المختار للعلامة ابن العابدین الشافعی میں ہے

لہ محدث حسن حصین ولے فرماتے ہیں کہ -  
وان يتوسل الى الله تعالى بانبيائه العظام  
من عباده ارحمن حصين م طبع مصر  
آداب دعا میں سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے اس کے انبیاء اور نیک بندوں کا توسل پیش کرے۔  
۱۲ سنواتی

رقولہ وکرو بحق اسئلک هذا المرید الخالف  
منہ ابویوسف بخلاف مسئلۃ المقتن السابقة  
ضمائنا لا تقافی و فی اناتارخانیة و جاء  
فی الآثار ما دل علی الجواز قولہ لانه لاحق  
للخلق عن الخالق قد یقال انه لاحق لهم  
وجوباً علی اللہ لکن اللہ سبحانه و تعالی جعل  
لهم حقاً فی فضلہ لیسوا بالحق الحرمۃ  
والعظمة فیكون من باب الوسيلة و قال  
قد قال روابغوا الیہ الوسيلة و قال  
المسبکی یحسن التوسل بالنبی صلی اللہ علیہ  
وسلم الی ربہ ولم ینکرہ احد من السلف  
ولا الخلف الا ابن تیمیہ فابتدع ما لم  
یقفل عالم قبلہ الخ و المختار جلد ۲ ص ۲۸۱

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں امام ابو یوسفؒ  
نے جواز کا قول کیا ہے اور قتادری تاتارخانیہ میں ہے کہ  
اس مسئلہ میں ایسے آثار وارد ہوئے ہیں جن سے جواز  
معلوم ہوتا ہے اور یہ استدلال کہ مخلوق کا کوئی حق نہ  
ہو نہیں اس کا مطلب یہ لیا گیا ہے کہ وجوبی حق اللہ  
تعالیٰ پر کسی کا نہیں لیکن اس نے اپنے نفس سے ان کا  
حق اپنے ذمہ لیا ہے اور مراد حق سے حرمت غفلت  
ہے اور یہ باب سید سے لگا جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے  
فرمایا ہے کہ اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو۔ اور امام  
سبکی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ توسل  
کرنے کو اللہ تعالیٰ کے سامنے مستحسن قرار دیا ہے اور  
فرمایا ہے کہ اس مسئلہ میں سلف اور خلف میں سے کسی  
نے انکار نہیں کیا سوائے امام ابن تیمیہ کے اور امام  
ابن تیمیہ نے ایک ایسی نئی بات کی ہے جو ان سے  
قبل کسی عالم نے نہیں کی۔

علامہ یہ ہے کہ دعائیں بحق فلاں یا بحرمت فلاں کہنا نہ صرف جائز ہے بلکہ وارد و مستحسن ہے  
موردی صاحب منع کرتے ہیں غلطی پر ہیں اور ہدایہ کی عبارت سے ان کا استدلال صحیح نہیں ہے ہدایہ  
میں حق بمعنی واجب العقل کو منع کیا گیا ہے اور اہل سنت جب دعائیں یہ لکھتے ہیں تو واجب عقلی مراد  
نہیں لیتے بلکہ ایسے معانی مراد لیتے ہیں جن سے توسل سمجھا جاتا ہو جو کہ ارجی لا جوابہ ہے واللہ اعلم

### مسئلہ وحدت الوجود میں ادعت ال

ہے ہست رب الناس باہان ناس  
ہے بود نقش و نگار سا ہے کچھ ؟  
اتصل بے تکلف بے قیاس  
سورت اک احتساب سا ہے کچھ

یہ جو ہمت جسے کہیں ہیں عمر دیکھو تو انتظار سا ہے کچھ ! (میتقوہ)  
 اس مسئلہ پر کچھ بکھنے سے بہت ڈر لگتا ہے چونکہ بہت دقیق مشکل بلکہ صعب المسائل ہے  
 لیکن جب سیل سے یہ سلسلہ بھی اہل نظر و فکر کے سامنے چھڑا رہا ہے تو مجبوراً اس کے بارہ میں بھی  
 بعض باتیں کا اظہار ناگزیر ہے اس میں افراط و تفریط بہت واقع ہوئی ہے ہماری کوشش یہ ہونی چاہیے  
 کہ اس میں راہ اعتدال معلوم ہو سکے تمام کائنات مخلوق ہے تو یقینی بات ہے کہ یہ معلوم کیا جائے کہ  
 اس کائنات کا اپنے خالق اور اللہ سے کیا تعلق ہے اور یہ کائنات کس طرح عالم وجود میں آئی اس لئے  
 مسئلہ کے سمجھنے سے بھی چارہ کار نہیں ہا وہ مسئلہ کی اصل حقیقت کو بھی بقدر استطاعت جاننا لازمی ہے  
 حضرت شاہ رفیع الدینؒ کا ارشاد

حضرت مولانا شاہ رفیع الدینؒ محدث دہلویؒ نے اس بارہ میں خوب کلام کیا ہے  
 وہ فرماتے ہیں کہ :-

”میں کہتا ہوں جیسا کہ ایک بے عقلوں کی جماعت اس مسئلہ (وحدة الوجود) کی فضیلت  
 بیان کرنے میں راہ صواب سے ہٹ گئی ہے اور اسی مسئلہ کی معرفت میں انہوں نے شریعت ہدایت  
 کے کمال کو منحصر سمجھ لیا ہے، اسی طرح ایک دوسرے بے عقلوں اور بے وقوفوں کی جماعت میں  
 مسئلہ کے انکار کرنے میں راہ صواب سے اس قدر دور جا پڑی ہے کہ اس مسئلہ کا انکشاف اور اس کے  
 کامشاہدہ ان کے نزدیک ایسے خیالات کی قسم سے ہے جو واقع کے مطابق نہیں اور اس مسئلہ کا تائید  
 کو وہ اسباب کی طرف منسوب کرتے ہیں کہ ان کے مزاج میں سودا کا غلبہ ہے اسی طرح کچھ  
 ایسے لوگ بھی ہیں کہ اس حال کو زندقہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور ایک گروہ اس کو راہ صواب سے  
 تصور اور انحراف سمجھتا ہے اور بعض اس کو خطائے جہادی کے قبیل سے خیال کرتے ہیں، الغرض لوگ  
 طرح طرح کے ادھام باطلہ کا شکار ہیں خلاصہ یہ ہے کہ یہ مسئلہ حقیقت کی نگاہ میں توحید ایمانی  
 لازماً اس مسئلہ کا اسوۂ حسنہ اور نمونہ سابق میں موجود ہے طائفہ مرجئہ اس اصل ایمان کو کامیابی  
 کے تمام مراتب میں کافی خیال کرتا ہے اور عذابِ خلاص ملے یا مکمل رہائی کا باعث اس کو سمجھتا ہے اور  
 مرجئہ کہتے ہیں کہ ایمان کے ساتھ کوئی معصیت نقصان نہیں دیتی جیسا کہ کفر کے ساتھ کوئی نیکی فائدہ  
 نہیں دیتی، اور غار جیوں کے گروہ نے اس کو اپنے اصلی مقام سے بالکل ہی ایسا نیچے گرا دیا ہے کہ



اس سے نجات مل سکے اور نہ نارِ موبد سے رہائی ممکن ہو بلکہ انہوں نے ارتکابِ صغیرہ و کبیرہ کو کھڑے صریح شمار کیا ہے خود بھی گمراہ ہوئے اور دیگر بہت سی مخلوق کو راہِ راست سے گمراہ کیا، اور حق بات یہ ہے کہ جس طرح توحید ایمانی نجات کے مراتب میں اصل ہے لیکن اس کے ساتھ اعمالِ صالحہ کی امداد ضروری ہے جیسا کہ توحید عرفانی مراتب عرفان میں اصل ہے لیکن اس کے ساتھ عمدہ احوال کا تلبس بھی ضروری ہے اور ظاہر ہے کہ یہ احوال اعمالِ صالحہ کا ثمرہ ہیں اور اس بات کو اصل نجات میں خل نہیں اعمالِ صالحہ بھی عذاب سے رہائی اور جنت کے درجات کی ترقی کا باعث ہیں اور توحید بخوشی کا حق کمال اتباع کے بغیر میسر نہیں ہو سکتا جیسا کہ بزرگانِ دین کی کتب میں مصرح ہے دیکھا جائے تو یہ افراط و تفریط صرف اس مسئلہ وحدۃ الوجود کے ساتھ ہی مخصوص نہیں بلکہ تمام عقائد و مبنیہ اعمال شرعیہ اخلاق محمودہ تین درجے رکھتے ہیں، افراط، تفریط، توسط اور بحکم خیر الامور و ساططہ کہ بہتر کام اور وسط درجہ کے ہوتے ہیں توسط را اعتدال میماند روی، ہر معاملہ میں خواہ اعتقاد ہو، عمل ہو یا اخلاق پسندیدہ ہے اور افراط و تفریط مذموم ہے امام بیضاوی نے ان اللہ یا مربا العدل کی تفسیر میں فرمایا ہے یا مر بالعدل بالتوسط فی الامور اعتقاداً کا التوحید المتوسط بین التعطیل والتشریک والقول بالکسب المتوسط بین الجبر والقدر و عمل کا التقید بآداء الواجبات، والمندوبات المأثورة المتوسط بین البطالة والترہب و خلقاً کا الجود المتوسط بین البخل والتبذیر (یعنی اللہ تعالیٰ حکم دیتا عدل یعنی توسط اور میانہ روی اختیار کرنے کا تمام امور میں مثلاً اعتقاد ہے تو اس میں توحید کو اختیار کرنا جو متوسط ہے تعطیل (یعنی خدا کو معطل خیال کرنے) اور شرک کے درمیان اور بندہ کے لئے کسب کا قول کرنا کہ بندہ کا سبب اور خدا خالق ہے یہ متوسط ہے جبر اور قدر کے درمیان اور عمل میں جیسا کہ واجبات اور مندوبات کی پابندی کرنی یہ متوسط ہے بالکل بیگامحض ہونے اور غایت درجہ کے زہد اور رہبانیت میں اور اخلاق میں مثلاً سخاوت متوسط ہے بخل اور فضول خرچی کے درمیان۔ جب افراط و تفریط کی راہ طے کرنا تمام اصول و فروع میں نامناسب ہے تو اس مسئلہ وحدۃ الوجود میں جو معارف کی اصل ہے اور مطالب میں اذوق ہے اس میں افراط و تفریط اختیار کرنا تو بہت زیادہ ہی نامناسب ہوگا پس اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو غارت کرے جنہوں نے اہل اللہ کے کلام کو غیر محمل پر محمول کیا اور غیر محمل میں اتارا الحاد و زندہ اختیار کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے محجوب ہو کر اور بے گامگی اختیار

کرتے ہوئے محض شیطانی خرافات کا اتباع کیا اور سرکشوں کے حکم کی تعمیل (دروغ باطل مخطوطہ)  
حضرت شاہ کلیم اللہ جہاں آ بادی کے تحقیقے

وحدۃ الوجود کی صوفیہ کرام کی اصطلاح میں عام طور پر تعبیر یہ کی جاتی ہے کہ تمام موجودات کو ایک وجود حق خیال کرنا اور ماسوا کے وجود کو محض از قسم اعتبارات سمجھنا جیسا کہ مثلاً موج، حباب، گوداب، قطرہ، ذرہ، وغیرہ سب کو ایک ہی پانی سمجھتے ہیں لیکن یہ تعبیر تو بہت سادہ ہے اس سے یقیناً اس مسئلہ کی حقیقت کو نہیں سمجھا جاسکتا اصل بات یہ ہے جیسا کہ حضرت شاہ کلیم اللہ جہاں آبادی فرماتے ہیں:-

”جو چیز خواہ کس نام پر رہے (باصرا، سامعہ، شامہ، ذائقہ، لامہ) اور خواہ کس باطنہ (حس مشترک، خیال، دہم، حافظہ، متصرفہ) کی مدد سے مدرك ہوتی ہے وہ اگر واقع کے مطابق ہے تو یہ حق ہے اور اگر وہ واقع کے مطابق نہیں تو وہ باطل ہے اور یہ بات قائلین وحدۃ الوجود کے نزدیک محقق اور ثابت ہے کہ حق جس طرح اللہ تعالیٰ کے بعض مظاہر سے ہے اسی طرح باطل بھی اس کے بعض مظاہر سے ہے حضرت شیخ ابومعین مغربیؒ جو کہ شیخ محی الدین ابن العربیؒ کے شیخ ہیں فرماتے ہیں کہ ۷

لا تنكر الباطل في طوره فانه بعض ظهواته باطل کو اور پرست سمجھو اس کے طور میں یعنی واعطه منك بمقداره حتى توفى حق اثباته عیب کی طرف مت منسوب کرو کیونکہ وہ بھی اس کے ظہور کا کرشمہ ہے اس لئے کہ وجود ہر شئی کا اس کے وجود کا پرتو ہے اس لئے اپنے حوصلہ کے مطابق اس کا حق ادا کرنا کہ تم بھی مرتبہ کمال تک پہنچ سکو اور وہ مرتبہ وحدۃ الوجود ہے یعنی ہر چیز کے وجود میں وجود حق دکھائی دے لیکن مبتدی شخص کو اس میں مشغول نہ ہونا چاہیئے کیونکہ وہ اپنے لازمی اور ضروری معاملات سے رہ جائے گا اور سمجھ نہ آنے پر گمراہی کا خطرہ ہے

شیخ مؤید الدین الجندی نے اس پر ایک اور شعر کا اضافہ کیا ہے ۷

فالحق قد ينظر في صورته وينكر الجاهل في ذاته

یعنی حق کا ظہور کبھی اس کی صورت ہوتا ہے اور جاہل اس کی ذات (اصل) سے ہی انکار کر دیتا ہے پس جو کچھ نفس کے اندر مدرك ہوتا ہے کلیات ہوں یا جزئیات اس کے مطالعہ میں جو مطلق ایک

خاص شان کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے اور یہ راستہ تمام رستوں میں اقرب اور اوثق ہے جس سے خطرات بند ہو جاتے ہیں اور شک نہیں کہ اس حالت میں کیفیت غیبیہ اور حالت ذوقیہ پیدا ہوتی ہے اور مراتب کیانی (شہنشاہی و الہی) ادراک کے احاطہ میں آتے ہیں اور درست بات یہ ہے کہ اس مطالعہ کی نفی کردہ اور اس غیبی کیفیت کو پکڑ لو اور اپنے نفس کو چھوڑ دو اور اچھی طرح بے ہوشی کے دامن کمر سمیٹ لو کہ غیب کے باہر آنا ناشکر گزار ہی ہے، اس طریق کے محقق کے نزدیک اگرچہ اس کے باہر آنا تو جہد و تفکر حقائق اور تدبیر و قافی علمی و عمل سے ملا ہوا ہو کیونکہ غیبت وہ بے خودی وادی حیرت کی ابتدا ہے اور وہ ان مقامات کا آخر ہے (کشکول کلیبی ص ۲۸۵)

”سالک چشم دل اپنی حقیقت جو کہ حقیقت جامعہ ہے کی طرف دیکھتا ہے اور اپنی حقیقت کو اپنی چشم دل سے مشہور کرتا ہے اپنے تمام احوال و افعال میں اس کے بعد نظر کرتا ہے کہ اس کی یہ حقیقت جامعہ تمام موجودات حسنہ و قبیحہ، لطیفہ و کثیفہ، محسوسہ و غیر محسوسہ میں جاری و ساری ہے یہاں تک وہ مشاہد کرتا ہے کہ جمیع عوالم اس کے ساتھ قائم ہیں اور یہ سرایت اس کے تمام موجودات کے اندر سرایت کئے ہوئے ہے پس جو محسوس معقول ہے (نس عقل میں جو چیز آتی ہے) وہ آئینہ ہوتا ہے کہ سالک اس میں اپنی حقیقت جامعہ کو دیکھتا ہے گویا تمام عالم بمنزلہ جسم کے بن جاتا ہے اور سالک بمنزلہ اس جسم کی روح کے اور اس مرتبہ کو مرتبہ مجمع الجمع (یا شہود و خلق قائم بحق) کہتے ہیں جب سالک میں یہ مراقبہ خوب قوت پکڑ لیتا ہے اور جو کچھ غولم میں گذرتا ہے سالک اس کے متاثر ہوتا ہے غم ہو یا خوشی اس کے جسم پر اگر راحت یا تکلیف وارد ہو تو روح کا ادراک لازمی ہے۔“

(کشکول کلیبی ص ۲۹۲)

”بعضے اس (وجود مطلق کو دریلے نور غیر متناسی سے تعبیر کرتے ہیں اور خود اپنے آپ کو ایک قطرہ نور جو اس دریلے نور میں مستہلک (میرت ہونے والا) دیکھتے ہیں اور بعضے اس کو خلعت غیر متناسی قرار دیتے ہیں اور خود اپنے آپ کو اپنا غل خیال کرتے ہیں جو شب و بجور میں مستہلک تھا اور بعضے اس کو اس غلام کے ساتھ جو آسمان زمین کے درمیان ہے یا ہر چیز کے درمیان ہے تمثیل دیتے ہیں اور یہ محض تمثیل ہے جو معقول و محسوس کے ساتھ کمزور اور ضعیف عقول والے لوگوں کی تفہیم کی خاطر دی گئی ہے ورنہ ذات برحق ان تمام تشبیہات و تمثیلات سے بہت بلند ہے ع

### وللناس فیما یحشون مذاہب

مطلوب اس سے مرہوم ہستی کا فنا کرنا ہے جو کہ دیدہ سالک پر وجود مطلق جو کہ اس کی حقیقت ہے کے مشابہ سے پردہ ڈالے ہوئے ہے۔

حاصل یہ ہے کہ سالک اپنے نفس ناطقہ میں ایک نسبت دریافت کرتا ہے لیکن وہ یہ نہیں جانتا کہ اس نسبت کی طرف ثانی کس کے ساتھ مربوط ہے اور سالک اس کو جس میں بھی بند کرتا ہے تو لامحالہ اس کے لئے ایک تعین پیدا ہو جاتا ہے اور وہ بارگاہ مطلوب اور دربار مقصود قطعی طور پر اس تعین سے ماوراء ہے اور جس مرتبہ میں ٹھہرتا ہے وہ دربار مطلوب اس سے ماوراء ہے جو کچھ سالک کے حیطہ تصور میں تعین ہوتا ہے وہ لامحالہ ذہن سالک کے تعین سے ہی متعین ہوتا ہے اور متعین جو کسی بھی قید و شخص سے متعین ہو وہ مطلوب نہیں اور اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ مطلق (ذات) کی کہنہ حقیقت، تک کسی نبی اور ولی کا ماتہ نہیں پہنچ سکتا

حنفا کا رکس نشود و ام باز چیں

لاکھ سکولہ کلیسے مکمل

### میرزا اہد کی تحقیق

حضرت مولانا محمد زادہ عروزی اسناد شاہ عبدالرحیم اولی الدوام ولی اللہ وجود کی حقیقت پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ۔

”تحقیق یہ ہے کہ وجود مصدّی معنی سے (مصدّی معنی وجود کا ہونا ہے) ایک امر اعتباری ہے جو نفس الامر میں متحقق اور ثابت ہے اور وجود بمعنی مابہ الوجودیتہ جس کے ساتھ ہستی کا قیام ہوتا ہے (غور و بنفسہ موجود ہے) جب لگاتار ہے اور یہ اس لئے کہ کسی چیز کے اعتباری ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ نفس الامر میں تحقق ہو یا نہیں کہ اس کا موصوف ایسا ہو کہ اس چیز کا انتزاع اس سے ہو سکے یہاں تین چیزیں ہیں ایک متزاع عندہ جس سے کوئی چیز انتزاع کی جا سکتی ہو اور یہ ماہیت ہے من حیث ہی کے درجہ میں اور دوسرا متزاع ہے اور وہ وجود ہے معنی مصدّی کے اعتبار سے اور تیسرا منشا انتزاع از اور وہ وجود بمعنی مابہ الوجودیتہ ہے جو قائم بنفسہ ہے اور واجب لذاتہ ہے کیونکہ یہ ماہیت کے ساتھ قائم نہیں انقسام کے طریقہ سے اس کا موصوف لازم آئے گا اور اس کا قیام ماہیت کے ساتھ انتزاع کے

طریق پر ہے ورنہ وجود بالمعنی المصدی کے انتزاع کے وقت ایک اور انتزاع لازم آئے گا بلکہ انتزاع کا ایک غیر متناسی سلسلہ قائم ہو جائے گا۔

اسی طرح حضرت میرزا ہدّ واجب الوجود کے علم کی بحث میں غلطی ہے کہ۔  
 ”خوب جان لو واجب الوجود کے لئے ایک علم اجمالی ہے اور ایک علم تفصیلی علم اجمالی سہوہ علم تفصیلی کا مبداء ہے اور یہ صفت کمال ہے اور حین الذات ہے اور اس کی تحقیق جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے مجھے اس کی سمجھ عطا فرمائی ہے یہ ہے کہ ممکن کی دو جہتیں ہیں ایک جہت وجود اور فعلیت ہے اور دوسری جہت عدم اور لا فعلیت ہے ممکن کی دوسری جہت کے اعتبار سے اس قابل نہیں کہ علم کا اس کے ساتھ تعلق ہو کیونکہ اس جہت سے تو وہ معدوم محض ہے اور جس جہت کے اعتبار سے اس کے ساتھ علم کا تعلق ہے وہ پہلی جہت ہے اور یہ جہت بھی اس کی طرف راجع ہے اس لئے کہ ممکن کا وجود معینہ وجود واجب ہے جیسا کہ متعین اس طرف گئے ہیں پس اللہ تعالیٰ کا علم ممکنات کے ساتھ مشتمل ہے اس کے علم کے ساتھ جو اپنی ذات کے ساتھ ہے اس طرح کہ اس کوئی چیز بھی غائب نہیں اور اس کے فہم پر اوصاف انتزاعیہ کی حالت جو ان کے موصوفات کے ساتھ ہوتی ہے اس کے احوال حاصل کی جاسکتی ہے کیونکہ ان اوصاف انتزاعیہ کے لئے ایک قسم کا وجود ہوتا ہے جو خارجی وجود کے قائم مقام ہوتا ہے آثار کے ترتیب میں اور یہ منشا اوصاف بھی ہوتا ہے اور اسی کے باعث ان کے درمیان اور ان کے موصوفات کے درمیان امتیاز کی یکسر کھینچی جاسکتی ہے اور علم تفصیلی تو وہ علم حضوری ہے موجودات خارجہ اور صور ذہنیہ و عواید و سفلیہ کے ساتھ ”روحیات و ملی صلاۃ و صلاۃ بحوالہ تعلیقات تجوید“

حضرت شاہ ولی اللہ کا ارشاد

حضرت شاہ ولی اللہ اپنے مکتوب میں جو مولانا عبد القادر جوہوری کے مکتوب کے جواب میں لکھا ہے فرماتے ہیں آپ کا مکتوب شریف ملا جو بلند مقصد پر دلالت کرتا ہے ایک ایسے مسئلہ سے تعرض کیا گیا جس میں افکار حیران ہیں اور نظریں اس تک پہنچنے سے بچکھاتی ہیں میرے لئے کیے ممکن ہے کہ ایک ذوق میں اس کا جواب لکھ دوں یا ایک نکتہ میں اس کا حل پیش کر دوں لہذا میں ایک نکتہ ذکر کرتا ہوں آپ کی تقریر میں جو میرا معنی تر جید کا ذکر کیا گیا ہے کہ۔

”ممکنات کی ذوات تمام احوال اور محمولات کے ذوات سب چھوٹے بڑے قایم اپنے جواہر کے

اشباح میں اور بے حقیقت ہیں اپنی ذات میں پس اگر وجہ کا فیض نہ ہو تو یہاں نہ کوئی قوت ہمارے  
ماہیت سمجھ میں آئے ان ماہیات و ذوات کا تقرر اور صدور اور ان پر حکم لگانے کی صلاحیت صرف  
اس ذات مافی کی طرف نظر کرتے ہوئے ہے جس کے فیض کا سایہ بہت پھیلا ہوا اور ورنہ ہے۔

یہ جو اپنے کہا ہے یہ بعینہ وحدۃ الوجود ہے محققین کے نزدیک جو اہل معرفت اور اہل شہادت ہیں  
لیکن ان کی زبانیں اور طرز بیان اس بارہ میں مختلف ہیں بعض نے مجاز اور مسامحت کی زبان میں گفتگو کی ہے  
اور بعض نے تحقیقی طور پر حقیقت کو کھیل کر بیان کرنے کا طریق اختیار کیا ہے۔

عبارت تاشتی وحسنک واحد وکل الی ذاک الجمال یشیر

پس یہ فیض بالذات وحدانی ہے اور باعتبار قوال کے منکر ہے اس معنی کو فیض افدس موسوم  
کیا جاتا ہے، ماہیات کے صدور کی جہت سے اور اس کو فیض مقدس کہہ کر کیا جاتا ہے فعلیات اور احوال  
وجود خارجی کی صدور کی جہت سے باقی ان کا یہ کہنا کہ وہی وجود مطلق ہے تو اس مطلق سے ان کی مراد امر انتزاعی  
نہیں ہوا کرتا جو افراد سے انتزاع کیا جاتا ہے جیسا کہ تسکیم کلیات میں اس کی تقریر کرتے ہیں اور نہ اس سے  
مراد موجودی ضمن الافراد ہوتا ہے جو بالاستقلال موجود نہیں ہوتا جیسا کہ حکیم کا زعم ہے بلکہ اس سے مراد ایک  
ایسا امر ہے جو فی نفسه متحقق ہے اور متعین بذاتہ ہے جس کی طرف تمام ممکنات کی نسبت یکساں ہے۔  
(معتوب شاہ ولی اللہ، مندرجہ حیات، ص ۱۵۵)

اعیانے ثابتہ

حضرت مولانا قاضی ثناء اللہ پانی پتی فرماتے ہیں لاکشف کی بصیرت فیصدہ کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ  
کی صفات کے لئے نقائص ہیں جو علم کے مرتبہ میں بالکل متمایز ہیں یعنی ایک دوسرے سے ممتاز ہیں پس علم کی  
نقصیت جہل ہے اور قدرت کی نقصیت عجز ہے اور بصیر کی نقصیت غمی (رٹائیائی اور اندھا پن) ہے اور اسی طرح  
یہ نقائص اعدام اصلیم ہیں (یعنی اپنے اصل مرتبہ میں معدوم ہیں) اور علم کے مرتبہ میں منقرض یعنی ثابت ہیں  
لیکن اپنے نقائص کی طرف اضافت سے یعنی جب انکو ان کے نقائص کی طرف مضاف کیا جائے گا اور  
اللہ تعالیٰ کی صنع اور کمال قدرت سے یہ اعدام اس مرتبہ میں اپنے نقائص کے رنگ سے رنگین ہو جاتے ہیں  
اور وہ نقائص صفات کمال ہیں اور جب یہ مرتبہ علم میں آپس میں باہم مخلوط ہوتے ہیں تو ان کو اعیانے  
ثابتہ کہا جاتا ہے اور ان کا اس مرتبہ میں جوہر کے رنگ سے رنگین ہونا ہی کون اول ہے اور

سببے خارج میں موجود ہونے کا پس اعیانے ثابتہ ظلالے ہیں صفات کے اور ممکنات ظلال ہیں خارج  
 ظلی میں ان اعیانے ثابتہ کے اور ممکنات کے ظلال ہونے کا معنی یہ ہے کہ وجود اور اس کے قوام  
 کا فیضان اور افاضہ مبدیٰ فیاض سے ممکنات پر جو موجود فی الخارج ہیں ان اعیانے ثابتہ کے توسط  
 کے بغیر نہیں ہو سکتا جیسا کہ تبدیلی کی روشنی اشیا پر زجاجہ (شیشہ) کے توسط سے ہوتی ہے پھر یہ  
 بات بھی ہے کہ اعیانے ثابتہ کا توسط صفات اور ممکنات کے درمیان صرف اس دنیا میں ہے  
 رہا آخرت تو وہاں جو اور اس کے قوام کا اضافہ صفات سے بغیر اعیانے ثابتہ کے توسط سے ہوگا  
 اور یہی وجہ ہے کہ ممکنات پر فنا کا طاری ہونا دنیا میں ہے آخرت میں نہیں "تفسیر مظہری ج ۱ ص ۱۸۱  
 شیخ ابوالرضاء کے تحقیق سے

حضرت امام ولی اللہ کے عم بزرگوار حضرت شیخ ابوالرضاء محمد صاحب (جو حضرت شلو عبدالحکم  
 کے استاذ بھی ہیں) فرماتے ہیں کہ وجود عالم مستلزم ہے عدم واجب کو کیونکہ بر تقدیر وجود عالم واجب  
 یا تو خارج از عالم ہوگا تو محدود ہوگا اور محدود واجب نہیں ہو سکتا یا داخل عالم ہوگا پس حلول لازم آیا  
 حالانکہ حق تعالیٰ حلول سے منزہ ہے اور اسی طرح عدم ممکنات من جمیع الوجوہ بھی ضروری البطلان  
 ہے لہذا یہ بات متعین ہو گئی کہ عالم عبارت ہے حقیقت وجود کے تعینات اعتبار سے یا بالفاظ دیگر  
 یوں کہہ سکتے ہیں کہ عالم بذات خود معدوم ہے اور پھر موجود یا غیر ہے اور وہ غیر اس کا قیوم ہے۔  
 (انفاس العارفین ص ۱۸۱)

اسی طرح شیخ ابوالرضاء نے فرمایا کہ:

"ایک مرتبہ علماء اور عرفاء کی ایک بڑی مجلس میں میں نے مسئلہ وحدۃ الوجود ثابت کیا  
 اور متکلمین کی عبارات سے تمسک کیا عقلی و نقلی دلائل پیش کئے لیکن وحدۃ الوجود کا ذکر نہ کیا رہنے  
 اس کو قبول کیا دیکھو اہل رسوم کا تعصب القاعد سے کس طرح زیادہ ہوتا ہے۔" (انفاس العارفین ص ۱۸۱)  
 اسی طرح آپ نے ایک دفعہ یوں فرمایا کہ:

وجود عالم وہم کے مرتبہ میں ہے اور حق تعالیٰ وجود خالص ہے ایک عارف نے کہا ہے کہ وہ جوکل  
 میں ساری ہے کیونکہ موجود حقیقی اور موجود ہم میں باہم تضاد ہے اور ان کے درمیان جامع نہیں جیسا کہ وہ لوگ کہتے  
 ہیں کہ سراب دیا سے بعید ترین ہشیامیں سے ہے۔" (انفاس العارفین ص ۱۸۱)

## شہادۃ رفیع الدینؒ کے تحقیقے

رسالہ شرح رباعیات میں شہادۃ رفیع الدینؒ نے ایک باطنی درج کی ہے

دریاد تو حالتے عجیب و آشتہ ام  
تیری یا وہیں میری عجیب حالت اور تیرے عشق میں  
و عشق تو تخم ناوے کا مشتہ ام  
میں نے عجیب نادر تخم بیا ہے میں نہ تو خود تیری آشت  
نہ خود تو ام و نہ جز تو پیسہ دگر م  
میں ہوں اور نہ تیرے سوا کوئی اور چیز میں بڑا حیران  
حیرت زدہ ام چہ و ہم پنداشتہ ام  
ہوں کہ میں نے کیا وہم اپنے لئے پیدا کر لیا ہے۔

شہادۃ رفیع الدینؒ فرماتے ہیں کہ اس کا حاصل یہ ہے کہ وجود مطلق حقیقی کے لئے ایک ذات مستقل ثابت ہے اور وہ مجرد ہے قیود سے اور مغایر ہے مقید سے باعتبار ذات کے اور نہ باعتبار طرف حصول کے اس طرح کہ مقیدات کی ذوات کے لئے اس موطن میں قیود اور اس ذات کے ساتھ اتحاد متصور نہیں ہو سکتا اور اس بارگاہ جلال میں ان خاک و بان خسیس کا نام و نشان بھی نہیں رہتا جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہے، کان اللہ ولم یکن معہ شئی و هو الآن علی ما علیہ کان اللہ کی ذات تھی اور اس کے ساتھ اور کوئی چیز نہیں تھی اور اب بھی اس کی ذات اسی طرح ہے جیسے پہلے تھی اور مقید کے لئے بحر ذات موجود ہے جس کی کہنہ (حقیقت) وہی ذات مطلق ہے مع قیود عدیدہ کے اپنے موطن غلبہ میں اس کے علاوہ کوئی چیز اور ذات نہیں ہے پس مطلق کے لئے باعتبار ذات کے غیرت ثابت ہے اور نیز مراتب ظہور میں اتحاد بھی حاصل ہے اور مقید کے لئے بھی ایک امر ہے اور اس کی وجہ سے ہی اس کے لئے مطلق سے مغایرت اور استقلال کا حکم لگایا جاسکتا ہے و دار وجود میں اس کے سوا اور کچھ بھی نہیں اس مسئلہ کے جاننے اور سمجھنے کے سلسلہ میں تباہی اور تخریب کا منشا یہ ہوتا ہے کہ معنی قیود کو اس حیثیت سے کہ وہ عدمی ہیں ذات مقید میں داخل کر دیا جاتا ہے اور اس خرابی پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ ذات مقید تو کوئی جدا نہیں اس ذات مطلق سے اور ذات مطلق کا بلند و برتر ہونا ثبوت کی تائید سے اور اطلاق حقیقی کی حیثیت سے ان قیود کا اس استغنا کرنا بھی مسلم اور اس معنی کی حقیقت پر آگاہ ہونا کمال یادداشت ہے اور اس کمون کے حصول کا موجب لفظ محبت ذاتیہ ہے اس ذات کی حقیقت کے آثار کے ظہور کے لحاظ سے۔

اسی طرح شہادۃ رفیع الدینؒ رسالہ تحقیق اذان میں فرماتے ہیں :-



اللہ اکبر یعنی وہ اپنی ذات میں بلند ہے اس شہادت کے طبقات و جہوں میں سب اعلیٰ و اکمل طبقہ میں ہے اللہ اکبر یعنی اس کے ظہور کا احاطہ ناممکن ہے اس کے کمالات کے سرایان کے اعتبار سے ہر میں خواہ معقولہ ہوں یا مشہودہ اور اس کا خلاصہ معرفت ہے حجابات کے منتفی ہونے کی اور کثرت کی علامات کے محو کرنے کی ذات قدیم سے قیومیت کے انکشاف کی راہ سے لا الہ الا اللہ یعنی ہوا۔ غاج میں حقیقہ کوئی چیز بھی محقق نہیں اور نہ بالاصالہ جمیع کمالات کے ساتھ ظاہر ہے سوائے اللہ تعالیٰ کے جو محیط ہے تمام مراتب اور تمام کمالات کا۔

شاہ عبدالعزیز کے تحقیق سے  
حدیث ابنی رزین پر بحث کرتے ہوئے حضرت مولانا شاہ عبدلعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:-

”حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کو باعتبار اس عالم کی طرف توجہ کے کئی مراتب حاصل ہیں اور ان کا بیان یہ ہے کہ مرتبہ اولیٰ تہینی ہے اور وہ شامل ہے جمیع تعینات مازلیہ ابدیہ کو اور جامع ہے جمیع حقائق کوئیہ اور الہیہ کو لیکن بغیر بعض کے بعض سے تفصیل امتیاز کے اور اس کو تعین اول کہتے ہیں اور اس کے اوپر لاتعین اور اطلاق کا مرتبہ ہے، دوسرا مرتبہ تفصیل امتیاز کا ہے اور اس مرتبہ کو تعین ثانی کہتے ہیں اور اس مرتبہ میں حقائق کوئیہ اور الہیہ ایک دوسرے سے ممتاز ہوتے ہیں حقائق الہیہ کے لئے وحدت حقیقی ہے اور کثرت نسبی (راضانی) ہے اور حقائق کوئیہ کے لئے اس کے برعکس کثرت حقیقی اور وحدت کسبی ہے اور ان دونوں مرتبوں میں حقائق کوئیہ کو اصلاً وجود خارجی سے حصہ نہیں ملتا اور تعدد و تمیز کی بوجہ انہوں نے نہیں سونگھی ہوتی۔

تیسرا مرتبہ عالم ارواح مجودہ بسیطہ کا ہے کہ اس کا ادراک سوائے قوت عقلیہ کے کسی چیز سے نہیں ہو سکتا اور قوت عقلیہ سے بھی ان کا ادراک آنا اور احکام کے مشاہد سے ہوتا ہے۔ چوتھا مرتبہ عالم مثال کا ہے جس کے ادراک کا آئہ خیال ہے۔

پانچواں مرتبہ عالم حس شہادت کا ہے جو حواس ظاہر و سے مدرك ہوتا ہے اور چھٹا مرتبہ احدیت کا ہے اور وہ تمام مراتب کا جامع ہے اور وہ انسان کامل کا مرتبہ ہے اور جب ان میں سے ہر ایک مرتبہ گویا بمنزلہ ایک محل اور مکان کے ہے اس حقیقت مطلقہ کے لئے پس

برسبیل تشبیہ مجاز آئین کے کلمہ سے سوال کیا جاسکتا ہے۔ (فتاویٰ عزیزی جلد ۳۳)

سوال۔ مسئلہ وحدۃ الوجود کے بارہ میں کیا فرماتے ہیں جو عاقل، باخ، مبالغہ، ہوا اور شریعت نبویہ میں معتقد رکھتا ہو اور کہتا ہو کہ ہمہ اوست یعنی خدائے تعالیٰ ہی تمام اشیاء میں ہے آیا یہ کلام کفر ہے یا نہ؟

جواب۔ اس کلام کا ظاہری مفہوم خلاف شرع ہے اگر اس کلام کے کہنے والا حق تعالیٰ کے علول کا جھکا رکھتا ہے اشیاء میں یا اشیاء کے اتحاد کا اس ذاتِ تقدس کے ساتھ تو یہ کفر ہے اور اگر کہتا ہے کہ میری مراد اس کے یہ ہے کہ ہر چیز میں اس کی صفات کا ظہور ہے جیسا کہ دیکھنے والا دیکھتا ہے صورت دیکھتا ہے تو یہ کفر نہیں لیکن اس کلام کی ترویج جو ہمہ ہے خلاف شریعت، مجالس عاقلانہ، مجمع عوام میں جو کہ بات کی تہہ تک نہیں پہنچ سکتے بہت ہی بیجا اور مذموم ہے بخاری شریف کتاب العلم میں امیر المؤمنین حضرت علیؑ سے موقوفہ اور بعض کتب میں مرفوعہ بھی وارد ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:-

لوگوں کے سامنے ایسی باتیں بیان کو جس کو لوگ جانتے ہوں (یعنی مسجھ سکتے ہوں) کیا تم اس بات کو پسند کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کی جائے؟

مسئلہ۔ وحدۃ الوجود شریعت میں صراحت کے ساتھ نہیں وارد ہوا نہ کتاب اللہ میں اور نہ حدیث میں صوفیہ کرام نے کشف و شہود کی تائید سے کتاب سنت سے اشارات نکالے ہیں جیسا کہ

۱) الا انہ بكل شئی محیط  
۲) کل شئی ہالک الا وجہہ  
۳) الا کل ما خلا اللہ یا طل  
۴) دلوانکم و لیتکم یجبل الی الارض السفلی السابغۃ لیہبط علی اللہ  
۵) ہواذا صلی احدکم فلا یبزو قن امامہ غاک اللہ قبل وجہہ۔

نہو! بیشک وہ ہر چیز کو گھیرنے والا اور احاطہ کرنے والا ہے ہر چیز فانی ہے سوائے اس کی ذات کے۔

مسئلہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کے ماسوا بے حقیقت فانی اور نیکل اگر تم کوئی رسی ڈال دو ساتویں زمین سے نیچے تک تو وہاں بھی اللہ تعالیٰ تک ہی پہنچے گی۔

اور جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھتا ہو تو وہ اپنے سامنے نہ غصہ کیونکہ سامنے اللہ تعالیٰ کی رستی ہوتی ہے

لیکن ظاہر ہے کہ یہ اشارات دلیل صریح نہیں بن سکتے بلکہ علماء ظاہر ان ہی اشارات کو الٹ

کہ صوفیہ کرام پر اِزام عائد کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان بکُل شئی محیط طرح دیں ہے غیرت پر کیونکہ محیط غیر محاط ہوتا ہے راحط کرنے والا اس چیز کے مغایر ہوتا ہے جس کا احاطہ کیا گیا ہے۔

اور اسی طرح کُل شئی هالک راسی فی المستقبل لانی الحال اس کی دلیل کُل نفس ذائقۃ الموت ہے اور اس کے علاوہ بھی اس پر بہت دلائل ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کافرمان فاجینا موسیٰ ومن معه اجمعین اور اللہ تعالیٰ کافرمان کہ کما اهلکنا من القرون من قبلہم اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ بالفعل هالک نہیں ان کے برخلاف جو ان سے پہلے گئے ہیں اور اسی طرح ”کُل شئی ما خلا اللہ باطل“ سے مراد بطلان عبادت ہے نہ بطلان ذات مراد ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ربنا ما خلقت هذا باطلا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مخلوق میں سے کوئی شئی ہل نہیں اور اسی طرح لیہبط علی اللہ بھی دلالت کرتا ہے کہ ہابط رسی ہے اور وہ غیر اللہ ہے اور اسی طرح قائمہ قبل وجہاً کیونکہ توحید جوہی کو بتلانے والی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سامنے اوپر نیچے سب طرف ہے اس میں سامنے کی تخصیص کا کیا معنی حاصل یہ ہے کہ یہ اشارات صراحتہ مثبت مدعا نہیں بلکہ مدار اس مسئلہ کا صوفیہ کرام کے کشف و شہور پر ہے۔

محققین نے اس مسئلہ کی وضاحت اس طرح کی ہے کہ کسی طرح بھی شریعت کے مخالف نہیں ہوتا کیونکہ وجود مطلق جو کہ عین ذات حق ہے کے مختلف مراتب ثابت کرتے ہیں ایک مرتبہ میں وہ واجب ہے اور ایک میں ممکن اسی طرح حادث اور قدیم مجرد اور مادی، مومن و کافر، سنگ و خاک اور فی حد ذاتہ مبرا ہے ان قبو سے اور نقائص سے ملوث نہیں ہوتا جیسا کہ جسم جو قابل البعاد ثلاثہ دخول عرض عمق ہے سنگ و خاک میں محسوس نہیں ہوجانا اس لئے کہا گیا ہے۔

ہر مرتبہ از وجود کئے دارد مگر فرق مراتب نہ کنی زندیقی

پس اگر مخاطب جنس عوام سے ہو گا جو کہ فرق مراتب بخوبی نہیں کر سکتا تو اس کے سامنے اس مسئلہ کا بیان کرنا محاذ و نزقہ کا سبب ہو گا اس سے احتراز کرنا واجب ہے جیسا کہ حضرت معاذ کی حدیث بخاری شریف کتاب العلم باب التخص بالعلم تو ما دون قوم حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت معاذ آپ کے روایت تھے کہ

اے معاذ! انہوں نے عرض کیا میں حاضر ہوں حضور! آپ نے فرمایا جو کوئی صدق دل سے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور میری رسالت کی گواہی دے گا تو اللہ تعالیٰ اس پر تشریف فرما کرے گا، معاذ نے عرض کیا کہ میں لوگوں کو بشارت دے سناؤں، حضور نے فرمایا پھر لوگ اعمال کرنے چھوڑ دیں گے۔

(فتاویٰ عزیز جلد ۲ ص ۲۹۰)

سوال :- کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ ایک شخص وحدت شہود کا قائل ہے اور وہ یوں کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کتابوں کا نازل کرنا اور رسولوں کا بھیجنا اسی مطلب کے لئے تھا اور جو آدمی کلمہ طیبہ کا معنی وحدت وجود یا وحدت شہود کے طریقہ پر نہیں سمجھتا اس کلمہ طیبہ پر ایمان درست نہیں کیا اگرچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر اور آپ کی لائی ہوئی شریعت پر ایمان اس کی نجات کا ذریعہ بن جائے گا لیکن چونکہ توحید معنی نہ کوہ پاس کی تصدیق نہیں اس لئے وہ مشرک ہو گیا اگرچہ ایسا شخص علماء محدثین اور ائمہ مجتہدین میں سے ہی کیوں نہ ہو اب دریافت طلب یہ بات ہے کہ جو شخص ایسا عقیدہ رکھتا ہو وہ اہل سنت و جماعت میں سے ہے یا نہیں اور اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟

جواب :- اگر کوئی شخص وحدۃ الوجود کا قائل ہو بے افراط و بے غلو یعنی مرتبہ واجب اور ممکن کے درمیان فرق نہ کرے تاہم ہو اور اسی طرح مسلم اور کافر کے درمیان نبی و جلال نماز و زنا خنزیر، بکری وغیرہ کے درمیان فرق نہ کرے تاہم ہو اور وہ لوگ جو وحدت الوجود کے قائل نہیں محدثین و فقہاء و ائمہ تکلمین ان کی تکفیر و تفسیل نہ کرتا ہو اور یہ بھی جانتا ہو کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اس مسئلہ کے دریافت کرنے میں مغضوب ہیں تو ایسے شخص کے پیچھے نماز جائز ہے اس کو بہت سے ائمہ ہدیٰ مثلاً شیخ نجی الدین بن العربی اور دوسرے صوفیائے کرام اس قسم کے گدڑے ہیں تو ان کے پیچھے نماز کس طرح ناجائز ہوگی ہاں اگر وحدت الوجود کا قائل غلو اور افراط سے کام لیتا ہو جس طرح یہاں ہوتا ہے تو وہ مبتدع ہے ولا یجوز الصلوٰۃ خلف المبتدع اور مبتدع کے پیچھے نماز درست نہیں جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے واللہ اعلم

سوال :- ایک طالب علم اور سب مسلمان علماء دین اور مفتیان کرام سے استفتاء کرتے ہیں کہ جو شخص وحدت شہود کے کشف کا اس طرح قائل ہے جس طرح وحدت شہود کا کشف ہے بغیر

شائبہ اتحاد و اتحاد و اباحت حلل کلی طبعی کے بیاہ مسلمان ہے؟ نیز حضرت غوث الاعظم اور حضرت خواجہ معین الدین چشتی اور حضرت خواجہ قطب الدین حضرت خواجہ فرید الدین قدس سرہ رحم ہی شریعت رکھتے تھے یا نہ؟

جواب :- وحدت وجود کا قول اس طرح کہ احکام شرع کے مخالف نہ ہو یعنی تمام موجودات کو مظاہر حق جانے اور وجود کو واحد یقین کرے اور وجود کے ہر مرتبہ کا حکم جداگانہ ثابت کرے بعض مراتب میں وجود کو موصوفہ عبودیت سے اور بعض میں الوہیت سے کرتا ہو اور بعض میں حلال اور بعض میں حرام بعض میں طہر اور بعض میں نجس اور مراتب وجود کو باہم خلط نہ کرتا ہو اور یہ کہتا ہو کہ  
ہر مرتبہ وجود حقے دارد      مگر حفظ مراتب نکستی ز ندیقی

اور نیز یہ بھی کہتا ہو کہ العبد عبادان ترقی والوہ رب وان تنقل کہ عہد عبودیت ہوتا ہے اگرچہ بہت ترقی کر جائے اور رب رب ہی ہے اگرچہ تنزل فرمائے یہ عقیدہ عین ایمان اور سلامتی ہے شائبہ کفر کا اس میں نہیں اور مشائخ کبار اور علماء نامدار نے اس قول کی تصریح فرمائی ہے اور اس باب میں تصنیفات کی ہیں اس میں تادریوں میں سے شیخ عبد الزاق اوچشتیاء میں حضرت سید گیسو دراز اور سید جعفر کی اور حضرات نقشبندیہ میں سے خواجہ محمد باقی باللہ حضرت خواجہ عبید اللہ احرار مولانا عبد الرحمن جامی مولانا عبد الغفور لاری شیخ عبد الزاق کاشی اور مشائخ عرب میں سے شیخ محی الدین بن العربی صدر الدین قزوینی شیخ عبد الکریم حبیبی شیخ عبد الوہاب اور علماء ہند میں سے شیخ ابراہیم کردی اور مشائخ مکرمل سے شیخ حسام الدین علی متقی اور دوسرے علماء جیسا شیخ عبد الحق خدش دہلوی مرج البحرین میں اس قول کی طرف گئے ہیں پس اس قول کو کفر جاننا ان سب مسلمانوں کی تکفیر کا باعث ہوگا معاذ اللہ اور حضرت غوث الاعظم کے کلام میں اور حضرت خواجہ بزرگ (معین الدین) (ابو) قطب الدین کے کلام میں اس طرف اشارہ پائے جاتے ہیں اور خواجہ فرید الدین سے منقول ہے کہ اپنے مریدین کو زبان پنجابی ایسے ذکر کی تلقین فرماتے تھے جس میں وحدۃ الوجود کی تصریح پائی جاتی ہے

لے حضرت شیخ شکر خج قدس سرہ زبان پنجابی ذکر کردہ اند "أَصْدَلُ تَوَلَّ" جانب عیویات اشارت است

"ابول توں" جانب مفیات اشارت است "توہیں توں" جانب اطلاق "رہشیکول کلیسی (۱۵۲)

"حضرت میر سید محمد گیسو دراز قدس سرہ نقل فرمود کہ سکت باشد و کھنکند کہ ربانی ماثیہ سہ پر ملا خط کریں

اور احادیث صحیحہ میں بھی اس کی طرف اشارات اس معنی میں وارد ہوئے ہیں جیسا کہ ترمذی شریف کی حدیث میں لو انصرو لیتم بجبل الی الارض السفلی لہبط علی اللہ اور نیز صحیح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ :-

اذا رفعت من الوکع فقل ربنا بل الحمد  
فان اللہ یقول علی لسان عبده سمع اللہ

بلکہ بہت سی آیات میں اس کی طرف اشارات ہوئے ہیں زیادہ مسترح یہ آیت ہے :-  
سزیرہم آیا تنافی لآفاق و فی الفسح  
حتی یتبین لہم انه الحق لولم یکف  
بریک انه علی کل شئ شہید الا انہم  
فی مریۃ من القادر بکذا انه بکل شئ  
محیط (سورہ حم السجدہ)

فایہا قولوا فثم وجه اللہ  
وما ریت اقدمیت ولكن اللہ رعی  
جد مریخی تم رخ کردو ان ہی اللہ ہے۔  
اپنے نہیں پھینکے کنگار لیکن اللہ تعالیٰ نے  
پھینکے ہیں۔

اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھ کے اوپر ہے۔

(مضامین عزیز جلد ۱۵ ص ۱۵۴)

حضرت شاہ عبدالعزیز نے جن حضرات کا ذکر کیا ہے ان کے علاوہ بہت سے علماء و محققین  
ہیں جو اسی عقیدہ کے قائل ہیں مثلاً خواجہ ابوالحسن خوافی حضرت علاؤالدولہ سمنانی حضرت

(صفحہ ۹۰ کا بقیہ حاشیہ) من نیم اور ست

من نیم واللہ یا راں من نیم جان بانم سر سر من نیم

چوں میں معنی نہ کرنا چاہیے کہ جاء الحق وزهق الباطل صدقے انا انت ہا آید وایں اقرب فرق  
وراجع است (کشکول کبھی ص ۱۲) اسلانی

علیؑ کے خطبات میں بھی اس طرف اشارات موجود ہیں حضرت بایزید بسطامیؒ، امام غزالیؒ شیخ فرید الدین عطارؒ، مولانا جلال الدین دہلویؒ، خواجہ محمد باقہ باہنہؒ، اس مسئلہ وحدت الوجود کے امام اور مجدد تھے اور آپ کے صاحبزادے خواجہ نور الدین محمد شہیدؒ مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ، شاہ رفیع الدینؒ، شاہ اسحاقؒ حضرت حاجی امداد اللہؒ خواجہ سید علی ہجویریؒ خواجہ شہاب الدین ہروردیؒ، شاہ عبدالحمیدؒ، شیخ عبدالقدوس گنگوہیؒ اور ولی اللہی خاندان کے تمام اکابر اسی مسلک کے تھے۔

ہندہ اوستہ

مولانا سید جمال الدین دہلویؒ اپنی کتاب جمال العارفین کے حاشیہ ۲۱ میں لکھتے ہیں کہ حضرت مولانا قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی ۹ رجب المرجب سنہ ۱۳۰۶ کو عصر کے وقت اپنی بڑھ والی مسجد واقع پانی پت میں ایک مجمع کے روبرو جس میں مولوی عبدالکلام صاحب غلت الصدف قاری صاحب ممدوح اور قاضی عبدالجبار صاحب ذخیرہ مخدوم زادے اور مولوی محمد یوسف ساکن جنید اور منشی بہار علی ساکن جھجر وغیرہم بہت سامع قرأت وغیرہ حاضر تھے فقیر راقم کے استفسار پر اپنا مولانا محمد اسحاق صاحب محدث دہلوی سے کتابی اور کتابی سودک و تصوف کا طے کرنا ذکر فرمایا اور فرمایا کہ حضرت شاہ ولی اللہ محدثؒ نے علاوہ الطائف القدسیہ کے خاص اس مسئلہ وحدت الوجود کے ثبات میں ایک مدلل کتاب لکھی ہے جس پر ان کے بعد مولوی غلام یحییٰ صاحب مرید حضرت مرزا جان جانؒ نے کچھ لکھا ہے لیکن اس پر مولانا شاہ رفیع الدین دہلویؒ نے دماغ الباطل لاجواب کتاب لکھی ہے اس کے بعد فرمایا کہ نواب باندہ ذوالفقار بہادر نے محمد سے خوب بیان کیا کہ میں نے اپنے پیر و مرشد حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدثؒ سے پوچھا کہ بعض نے ہم کو کہتے ہیں اور بعض ہم کو کہتے ہیں کہ اس کا صحیح کیا ہے؟ فرمایا کہ نہ ہم اس کو کہتے ہیں نہ وہ اس کو کہتے ہیں بلکہ اس کو کہتے ہیں کہ اس کو کہتے ہیں۔ اسی طرح مولانا سید جمال الدین دہلویؒ کتاب مذکور کے حاشیہ ۲۵ میں تحریر فرماتے ہیں :-

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ، رذی اللہ عنہ ۱۲۹۲ھ کو نانوتہ میں بعد جلسہ دوم (طرہ رسد) دیوبند اس وقت مشفق مولوی شید احمد صاحب گنگوہیؒ اور چند آدمی بیٹھے تھے

فقیر لقمہ محمد جمال الدین عفی عنہ نے قاسم الخیرات مولوی محمد قاسم صاحب ثاقب سے ذکر کر دیا کہ قاضی عنایت علی منگھوڑی رڑکی میں کہتے تھے کہ میں نے مولوی محمد قاسم سے وحدۃ الوجود کا ثبوت چاہا باسباب جواب نہ پایا یہ بات کیونکر ہے مولوی صاحب سوئے ساف صاف کہہ دیا کہ کس سے کہوں کوئی سمجھے تو بچاؤں شہود و اہد و جود دونوں دست ہیں قاضی صاحب مدح ایسے غبی ہیں کہ ان کی تمام کردہ اقلیدس میں سے اس وقت کہ ہم نے پڑھی نہ تھی پانچویں یا نویں الہی شکل اول مقابلہ اقلیدس لکھ کر ثبوت مانگا حل نہ کر سکے پھر آپ بتائیں کہ وحدۃ الوجود کو کیا سمجھیں گے کوئی اس مادہ کا آدمی گفتگو کرے اور مجھے چنانچہ اسحق راقم کے نام مولانا کا مکتوب ایک بڑی حجت ہے اس مراد جمال قاسمی ہے جس مکتوب میں حضرت نانوتوی نے مسئلہ وحدۃ الوجود اور حیات انبیاء بیان کیا ہے۔

شیخ ابن عربیہ کا قول

حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی فرماتے ہیں کہ :-

اعلم ایہا الولی الحمیم ان الوجود منقسم  
بین عابد و معبود فالعابد کل ما سوا  
اللہ تعالیٰ و ہوا العالم المعبر عنہ و المسمی  
عبد و المعبود ہوا المسمی اللہ و ما فی الوجود  
الا ما ذکرناہ فکل ما سوا اللہ عبد للہ  
ما خلق و یخلق و فیما ذکرنا اسرار عظیمہ  
متعلق بباب المعرفۃ باللہ و توحیدہ و  
یہ معرفۃ العالم و ترتبہ و بین العلماء فی  
ہذہ المسئلۃ من الخلاف ما لا یرتفع لہا  
ولا یتحقق فیہ قدم ینبت علیہ و لہذا  
قدر اللہ السعادۃ لعبادہ بالایمان و فی  
العلم بتوحیدہ خاصۃ ما ثم طریق الی السعۃ

اے غافل دست خوب جان لو کہ وجود تقسیم ہے عابد و  
معبود کے درمیان پس اللہ تعالیٰ کے سوا اکل عابد  
اور اس کو عالم سے تعبیر کرتے ہیں اور معبود وہی ہے  
جس کا نام اللہ ہے اور وجود میں اس کے سوا اور  
کچھ نہیں اللہ تعالیٰ کے سوا جو کچھ ہے وہ اللہ تعالیٰ  
کا عبد ہے جو اس پر پیدا کیا ہے اور یا جس کو آئندہ پیدا  
کرے گا اور یہ جو ہم نے بیان کیا ہے اس میں بڑے  
اسرار ہیں جو اللہ اور اس کی توحید کی معرفت سے  
تعلق رکھتے ہیں اور جو عالم اور اس کی مرتبہ کی معرفت  
سے تعلق رکھتے ہیں اور اس مسئلہ وحدۃ الوجود میں  
علمائے کبار کے درمیان اختلاف ہے جو کبھی اٹھ نہیں سکتا اور  
کسی کا قدم تک نہیں سکتا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے بندوں



الہذا فتوحات مکہ پرست، باب ۱۱  
کی سعادت اس میں مقصود ہے کہ وہ ایمان لائیں  
اور اس کی توحید کا علم خاص طور پر حاصل کریں  
کی طرف ملے اس کے سوا اور کچھ نہیں۔

اسی طرح اجواہر الیواقیت والے نے بیان کیا ہے کہ حضرت شیخ ابن عربی فتوحات  
مکہ میں بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس سے ہمیں صریح طور پر معلوم ہوگا کہ عالم ربہاں عین  
حق تعالیٰ (من کل الوجوہ) نہیں ہے اس لئے کہ اگر ایسا ہو یعنی عالم عین حق تعالیٰ ہو تو پھر اس کو  
بدیع (موجب) کیسے کہہ سکتے ہیں۔  
(خاشیہ کچلولے نامہ ص ۱۷)

شیخ ابوالحسن دہرئی کے تحقیق

شیخ ابوالحسن دہرئی صاحب کچلولے نامہ اپنی کتاب "ینایع الحیات الابدیہ" میں  
فرماتے ہیں کہ اے طالب صادق جان بگو کہ وہ لوگ راہدان پر راضی ہو کہتے ہیں کہ وجود واحد ہے  
یعنی ایک ہے اور وہ حق تعالیٰ کی ہستی ہے اور تمام موجودات کی ہستی اسی حق تعالیٰ کی ہستی ہے یعنی  
بے کم و بیش لیکن جب وحدت وجود کا اطلاق کرتے ہیں تو بایں معنی نہیں کہتے کہ تمام موجودات  
اکہم متعددہ ہیں یہ پوش رک ہے کھلا اور نہ یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ اشیاء میں حلول کر گیا ہے یہ نہ سب حلول  
کا ہے اور نہ یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ مخلوقات کے ساتھ متحد ہو گیا ہے کیونکہ یہ چیز تو ترکیب ہو سکتی ہے اور اللہ  
تعالیٰ اس سے بہت بلند و بزرگ ہے بلکہ بایں معنی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی موجود نہیں اور تمام موجود  
(ہست) اسی کی ہستی ہے لیکن یہ فرق ملحوظ رکھتے ہیں کہ مراتب کی رعایت کرتے ہیں کہ ہستی کو درجہ  
صراحت حقیقت حق تعالیٰ کہتے ہیں اور درجہ حیرت تعلیقات حقائق عالم کہتے ہیں۔ (خاشیہ کچلولے نامہ ص ۱۷)  
مشاہدہ قیومیت

حضرت ابوطالب مکی فرماتے ہیں اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے جس میں آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا ہے "اللہم اجعل فی سمعی نوراً"

ہذہ الانوار التي سالها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
یہ انوار جن کا سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اللہ تعالیٰ سے کیا ہے اپنے ہر ہر جن میں دراصل اس  
مراد نور النور کی طرف دوام نظر ہے تاکہ قیومیت کا  
دوام المنظر من نور النور بشاہد القیومیۃ

مشاہدہ ہر سکون اور ہر حرکت میں حاصل ہوا اور وہ اپنی  
نظر خاص سے حفاظت کرے اور اپنے احاطہ سے سرِ سبز  
فرمائے اور دوامِ نظر سے اس کی حفاظت و نگرانی  
ہو جائے گا و کچھ نہ ہو اور مد سے آگے نہ بڑھے اور نفس  
نخواستہ کے ساتھ بہکا نہ سکے۔

فی کل سکون و حرکت منہ یکلوۃ بنظرہ  
و یتولایا بحیطتہ فی نظر الیہ بہ دوامِ نظرہ  
یستقیم لمبتولی حفظہ فلا یزیغ بہرہ  
ولا یطغی ولا تستہویہ النفس بہودی  
(قوت القلوب جلد ۱ ص ۷۷)

الغرض اس کے مراد قیومیت کا مشاہدہ ہے ہر حرکت و سکون میں ظاہر ہے کہ جب یہ بات کو خوش  
تست کو حاصل ہو جائے تو پھر نفسِ شیطانی کا تسلط کس طرح ہو سکتا ہے؟  
مراقبہ وحدت

حضرت مولانا حاجی امداؤ اللہ ممکنی مراقبہ وحدت اور تہہ اوست کے متعلق فرماتے ہیں:-  
مراتبہ وحدت و تہہ اوست هو الاقل والآخر  
هو الظاہر هو الباطن بزرمان لفتہ با ملا حظہ  
معنی تصور کند کہ پیچ نیست مگر اوست و در  
مستغرق شود۔ (ضیاء القلوب مترجم ص ۷۷)  
مراتبہ وحدت اور تہہ اوست یہ ہے ”هو الاقل والآخر هو الظاہر“  
هو الباطن زبان سے کہے اور معنی کا تصور کرے کہ کچھ نہیں  
وہی ہے اور پھر اس میں مستغرق ہو جائے۔

لیکن حضرت حاجی صاحب فرماتے ہیں کہ یہ مراتب مبتدیوں کے لئے نہیں بلکہ اس قسم کے مراقبہ  
سے تحقیق نے منع کیلئے کیونکہ اس کے قائد کے بجائے نقصان کا امکان ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ:-  
مراتبہ توحید ذاتی کہ ہمہ ذوات راقی و اندو  
غیر اور موجود نہ و اند نقصان حال اس مراتبہ را  
منع فرمودہ اند کہ فہم آں بدون وجدان راست  
نیاید بطریق جمال و امدادیں سال باشد بعنائیت  
رفتہ رفتہ بر وجہ کمال کشف خواہد و در ابتدا حال  
تفتیش و استیقان مشغول نہ شود۔  
(ضیاء القلوب ص ۷۷)

توحید ذاتی کا مراتبہ کہ تمام ذوات کو حق جانے اور اس کے سوا  
کو موجود نہ سمجھے تحقیق نے جو اصحاب حال ہیں اس مراتبہ سے  
منع فرمایا ہے کہ اس کا سمجھنا بغیر وجدان (کشف) کے ٹھیک  
نہیں ہو سکتا اجمالی طور پر یہی سمجھ لینا چاہیے کہ ہمیشہ اس حال  
میں سے اللہ تعالیٰ کی عنایت سے رفتہ رفتہ پورے طور پر کشف  
ہو جائے گا ابتدائی حالت میں تفتیش و تحقیق میں مشغول نہ  
ہو جائے کہ یہ ایک کشفی اور وجدانی چیز ہے جب تک  
خود صاحبِ حال وجدان نہ ہو اس میں ابھاک مسرت رساں ہوگا۔

حضرت شاہ رفیع الدینؒ سادہ شرح بردہٴ العاشقین میں فرماتے ہیں کہ:-

”بدن کو ریاضت میں اور نفس کو مجاہدہ میں اور قلب کو مشاہدہ عظمت میں اور روح کو شعاع ہدایت میں تلاش کی ایک ایسی نوع کے ساتھ ہم نے ایسا محو کر دیا کہ عدم اصلی کے ساتھ لاحق ہو گئے اور مقام ”صان اللہ“ و لم یکن معہ شئی و هو الان صفا کان حاصل ہو گیا اگر بدن اور نفس کو ایک شمار کر دو اور جو تعالین ثابتہ کو شمار کر دیا کہ اس فن کے عظماء محققین کے نزدیک مستم ہے کہ جب تک نظر عین ثابتہ سے اور اس اسم سے جو اس کا بعد انہیں ہے، آگے نہ گذر جائے اور استعداد جزئی کے طوق کو اپنی گروں سے اتار نہ دے تو اس وقت تک شیون ذاتیہ تک نہیں پہنچ سکتا اور تجلی ذات کی حقیقت بدوں تجلی نہ کی استعداد کے آئینہ کی آمیزش سے حاصل نہیں ہو سکتا اگر عین ثابتہ سے آگے گذر گیا، تو پھر تجلی ذات میسر ہو جائیگی اور وحدت کے آئینہ میں کثرت اسما کا مشاہدہ اور صفات الہی اور تعینات اور اعتبارات امکانی حاصل ہو جائیگا، اچھی طرح یہ بات ذہن نشین کر لو کہ نفس سے مراد روح ہوتی ہے، قلب ہے نفس ناطقہ اور روح سے مراد وہ وجود ہے جو ميثاق کے وقت تھا اور عین سے مراد وہ امتیاز ہے جو علم الہی میں تھا اور شیون ذاتیہ سے مراد اندراج اور تجاوز ہے، ذات مرافق کے ساتھ علمی اور عینی تمیز سے قبل“ (صفحہ ۱۱۱)

حضرت حاجی امداد اللہؒ کی تحقیق سے وحدۃ الوجود کے بارے میں صاحب شائسم امدادیہ لکھتے ہیں کہ:-

”ایک دن ایک شخص نے مسئلہ وحدت الوجود دریافت کیا حضرت حاجی امداد اللہؒ نے فرمایا کہ یہ مسئلہ حق و صحیح و مطابق واقع ہے اس مسئلہ میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے معتمد علیہ تمام شیوخ کا ہے مگر قالہ و اقوال نہیں ہے البتہ حال و تصدیق ہے یعنی اس مسئلہ میں یقین و تصدیق قلبی کافی ہے استسار اس کا لازم اور انشاء ناجائز ہے کیونکہ اسباب ثبوت اس مسئلہ کے کچھ نازک ہیں بلکہ بحدے و دقیق کہ فہم عوام بلکہ فہم علماء ظاہر میں کہ اصطلاح عرفا سے جاری ہیں نہیں آتے تو الفاظ میں کہنا اور دوسروں کو سمجھانا کب ممکن ہے بلکہ جن سو فیوئوں کا سلوک ناقص ہے اور وہ مقام نفس سے ترقی کر کے مرتبہ قلب تک نہیں پہنچے ہیں اس سے ترشید پلتے ہیں اور مکر نفس سے چاہا الحاد و تعمر نہالمت میں پڑ جاتے ہیں تَعَوَّذُ بِاللّٰہِ مِنْہَا۔ اس جگہ پر زبان روکنا واجب ہے۔“ (شما شما امدادیہ ص ۱۱۱)

عبد و رب میں عینیت غیریت، دونو متحقق ہیں وہ ایک وجہ سے اور یہ ایک وجہ سے اگرچہ  
 باوی النظر میں اجتماع منیدین ایک شخص میں حال معلوم ہوتا ہے الضدان لا یجتمعان "قول صبیح ہے  
 مگر اس میں وضو لغوی مراد ہیں اور ضدا اصطلاحی جمع ہوتے ہیں اسی وجہ سے محققین کو جامع الاضداد  
 کہتے ہیں" (شماثم امدادیہ ص ۳۷)

"جاننا چاہیے کہ عبد و رب میں عینیت حقیقی لغوی کا جو اعتقاد رکھے اور غیریت کا مجموعہ وجہ  
 انکار کرے و ملحد زندقہ ہے کیونکہ اس عقیدہ سے عابد و معبود سا جبر مسخ و کچھ فرق نہیں رہتا اور یہ  
 غیر واقع ہے فعود باللہ من ذالک۔" (شماثم امدادیہ ص ۳۷)

تمثیل لطیف

"بندہ قبل وجود خود باطن خدا تھا اور خدا ظاہر بندہ حنت کثرتاً مخفیاً الخ اس پر دلیل ہے  
 سقائی کوئی کہ نتائج علم الہی ہیں ذات مطلق میں مندرج و مخفی تھے اور صرف اپنی ذات پر ظاہر تھے  
 جب ذات نے پا ہا کہ ظہور خود و سر نہج پر ہوا عیان کو ان کے لباس قابلیات میں اپنی بجلی کے  
 جلوہ سے ظاہر فرمایا اور خود شدت ظہور خود سے ان کی نگاہ سے مخفی ہو گیا مثل تخم کے کہ درخت مع  
 تمام شاخوں اور پتوں و پھول پھل کے اس میں چھپا تھا گو یا تخم بالفعل تھا اور شجر بالقوة جب تخم نے  
 اپنے باطن کو ظاہر کیا خود چھپ گیا جو کوئی دیکھتا ہے درخت کو دیکھتا ہے تخم دکھائی نہیں دیتا اگر غور سے  
 دیکھا جائے تو تخم بصورت درخت کے ظاہر ہوتا تخم بالقوة ہوا اور درخت بالفعل ہر چند کہ ایک  
 وجہ سے کہ تخم و درخت ایک ہے جدا نہیں ہے عینیت پائی جاتی ہے لیکن دلائل غیریت جدائی  
 کے بھی اس میں موجود ہیں اور واقعی ہیں حفظ مراتب اس میں ضرور ہے کیونکہ صورت و شکل و تاثیر و خواص تخم  
 کے اور ہیں اور اجزائے درخت کے اور ہیں وجوہات غیریت بھی بہت ہیں اور صاحب عقل اس انکار  
 نہیں کر سکتا اگرچہ از روئے عینیت تخم و درخت ایک ہے لیکن یہ وحدت اعتباری اصطلاحی ہے نہ  
 باعتبار حلول کے اور نہ اتحاد کے یعنی بالقوة اور بالفعل شراکت رکھتا ہے پس جو کہ بالفعل تھا بالقوة ہوا  
 اور جو بالقوة تھا بالفعل ہوا فہم من فہم جل حکمہ عظمت شانہ کسی نے خوب کہا ہے کہ

ترازو دست بگویم حکایتے بے پوست      تہہ دوست اگر نیک بنگری تہہ دوست

(شماثم امدادیہ ص ۳۷)

## حضرت شاہ اسماعیل شہید کے تحقیقات

حضرت شاہ شہید صراطِ مستقیم باب اول ہدایتِ رابعہ میں حبِ عشتی کے ثمرات و نتائج کے بیان میں فرماتے ہیں، اس میں تین افادات ہیں۔

پہلا افادہ

جب کیفیتِ عشقہ کی تیزی اور شدت کے سبب اور تجلیِ علمی کے جذب کی قوت اور روحِ الہی کے کمالِ انجذاب کی وجہ سے عالمِ شہادت (مادی جہان)، اور عالمِ مثال (مادی جہان سے اوپر) ایک لطیف جہان کا غبارِ منکشف ہو جاتا ہے اور نورانی اور ظلمانی حجابات پھٹ جاتے ہیں تو ربنا وعدہ الہی کہ جو لوگ ہمارے راستہ میں کوشش و مجاہدہ کرتے ہیں ہم انہیں اپنے راستے دکھاتے ہیں۔ اور مطابق کلمہ اور تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کروں گا کے مشاہدہ جمالِ لازوال حضرت ذوالجلالی میسر ہوتا ہے اور قرب و معیت کا معنی جو کہ حدیث اور میں اپنے بندہ کے گن کے ساتھ ہوں اور جیسا کہ میں اس کے ساتھ ہوں جب مجھے یاد کرے۔ اور تو اللہ کو یاد رکھ اس کو اپنے سامنے پلے گا۔ سے ظاہر ہے اور جس کو وصال سے تعمیر کرتے ہیں اور اس شخص کے وجود و جسم میں جو قربِ تاب اور تعلق و اضطرابِ حراماں و حراموں کے وقت تھا اب وہ ان کے بدلے سرور و ابتہاج اور تکلامی و سرگوشی سے ہمکنار ہوتا ہے اور اس کی پریشانیافت سے اور وحشتِ انس سے مبدل ہو جاتی ہے۔

دوسرا افادہ

جب توفیقِ ربہری کو ملی ہے اور اس سرستِ ابتہاج و مشاہدہ کا ہاتھ پکڑ کر اوپر چنچتی ہے تو مقامِ فنا اور بقا پر وہ تمام سے ظاہر ہوتا ہے اس اجمال کا بیان یہ ہے کہ جس طرح لوہے کا ٹکڑا آگ میں ڈالتے ہیں اور آگ کے شعلے ہر طرف سے اس کا احاطہ کر لیتے ہیں بلکہ آگ کے لطیف اجزاء اس کے جوہر میں داخل ہوتے ہیں اور اس کی شکل و رنگ کو اپنے ہم رنگ بنا لیتے ہیں اور حرارت و اسحاقِ رحمانا جو کہ آگ کے خواہش ہیں اس کو بخش دیتے ہیں یقیناً وہ لوہے کا ٹکڑا منجمد آگ کے انگاروں میں سے شام کیسا بنیگا اس طرح کہ لوہا اپنی حقیقت بدل گیا ہے اور غرض آگ بن گیا ہے کیونکہ ایسا تو بدیہی البطلان ہے

لہذا الذین جاہدوا فینا لنہدینہم سبلناہم فاذا کونوا اذکر کدرتہ انا عند ظن عندی بی

تہ وانا معہ اذا ذکرنی لہ و احفظ اللہ تجدد تجاہد

بلکہ یہ لوہے کا ٹکڑا خود دیا ہے لیکن سبب شعلہا نے نار کے شکر میں کے جھوم کے جس کی وجہ سے آگ کے لطیف اجزا لوہے کے اندر داخل ہو گئے ہیں اور لوہے نے اپنے لوہے پن سے فراہ کی راہ اختیار کر لی ہے اور گوشہ گنہامی میں جا پڑا ہے اور وہ تمام آثار و احکام جو آگ پر مرتب ہوتے تھے وہ بے کم و کاست لوہے کے اس ٹکڑے پر مرتب ہوتے ہیں لیکن حقیقت اس حال میں بھی احکام آگ پر ہی مرتب ہوتے ہیں جس نے اس لوہے کے ٹکڑے کا احاطہ کیا ہو ہے اور اس آگ نے اس کو اپنی سواری بنایا اور اپنا تخت سلطنت اس کو قرار دیا ہے تو ان آثار و احکام کو اس ٹکڑے کی طرف نسبت دے سکتے ہیں جیسا کہ آیت میں "وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي" کہ میں نے یہ اپنے اختیار و ارادے سے نہیں کیا "تصریح ہے اور "فَارَادَ كَيْفَ رَسَّ" ارادہ کیا تیرے رجبے میں اشارہ اس قصہ کی طرف موجود ہے اگر اس لوہے کے ٹکڑے کو اس حالت میں مجال گفتگو ہوتی تو یقیناً وہ سو سو زبان سے اس آگ کے ساتھ اپنی عینیت اور اتحاد کی آوازیں بلند کرتا اور آسمان تک اس کا غلغلہ ہوتا اور گھڑی بھرا از خود رنہ ہو کر اور اپنی حقیقت کے غافل ہو کر یہ کلام کرتا کہ میں آتش سوزاں کا انگڑیوں اور میں وہی ہوں کہ نانا میوں اور لوہاروں اور سازوں بلکہ تمام ارباب صنعت رجن کو آگ سے واسطہ پڑتا ہے) لاکارو بار مجھ سے ہی متعلق ہے، اسی طرح جب جذب کشش کی رحمانی امواج اس خلاب کے نفس کامل کو احدیت سمندوں کی موجوں کی گہرائیوں میں کھینچتی ہیں تو وہ زمزمہ کرتے "اَنَا الْحَقُّ" اور "لَيْسَ فِي جِيبِي سِوَى اللَّهِ" ہوتا ہے اس لئے کہ کلام ہدایت الیام میں ہے "كَرُكُنْتَ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِي وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُنِي" سیدہ التی ییطش "وحدیث قدسی کہ میں اس کے کان بن جاتا ہوں جن سے وہ سنتا ہے اور اس کی نگاہ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کے ہاتھ بن جاتا ہوں جن سے وہ گرفت کرتا ہے اور اس کے پاؤں بن جاتا ہوں جن سے وہ چلتا ہے اور ایک روایت یہ بھی ہے اور اس کی زبان بن جاتا ہوں جس سے وہ بولتا ہے یہ اس حکایت ہے اور یہ بھی اس کنا یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی زبان سے فرمایا کہ سن یا اللہ تعالیٰ نے جس نے اس کی تعریف کی رو اذ قال اللہ علی لسان نبیہ سمع اللہ من حمدہ) اور اسی طرح "فیصلہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی زبان سے جو چاہتا ہے" روایقی اللہ علی لسان نبیہ ما شاء یہ مقام بہت باریک ہے اور یہ مسئلہ نہایت نازک ہے نہیں چلیے کہ اس میں خوب غور و تفصیل کا یہ مقام نہیں ہے

ووداع ذاك فلا اقول لانه ستر لسان النطق عنه اخوس

یعنی اس کے آگے میں کچھ نہیں کہتا کیونکہ گویائی کی زبان اس راز کے اظہار سے در ماندہ اور گنگ ہے خبردار اس معاملے سے متعجب نہ ہونا اور انکار نہ کر بیٹھنا اس لئے کہ جب واوی مقدس کی آگ سے نکلے "انی انا اللہ رب العالمین" بلند ہو سکتی ہے تو اگر نفس کامل جو کہ اشرف الموجودات ہے اور نمونہ حضرت ذات ہے اگر اس کے آواز انا الحق بلند ہو تو محل تعجب نہیں اور اس مقام کے لوازمات میں خوارق غریبہ کا سدور اور تاثیرات قویہ کا ظہور ہے اور دعوات کا مستجاب ہونا اور نوح بلیات ہے کیونکہ فرمان حق ہے لئن سألتنی لاعطینہ ولئن استعاذنی لاعیذنہ اگر وہ مجھ سے سوال کرے گا تو میں اس کو عطا کروں گا اور اگر وہ مجھ سے پناہ چاہے گا تو اس کو پناہ دوں گا، اس میں اس معنی کی صراحت ہوئی ہے اور اس کے منجملہ لوازم میں سے یہ بھی ہے کہ اس صاحب حال کے دشمن و بدخواہ پر نکبت اور وبال کا ظاہر ہونا ہے، حدیث میں ہے من عادى لی ولیا فقد آذنتہ بالحبوب جس نے میرے دوست سے دشمنی کی میں نے اس کے اعلان جنگ کر دیا ہے یہ حدیث اسی مضمون کا فائدہ دیتی ہے۔

تیسرا افادہ

اس کے بعد اگر ایسے شخص پر کوئی اور لطیفہ غیبی ظاہر ہوا اور نیا جذب پر وہ لاریج پہنچے تو اس کے ادراک میں عظیم سعت پیدا ہو جاتی ہے جس کے سبب سے ذات بے چون کے سامنے تمام حقائق کو نہیہ اور موجودات اسکا نہیہ منحل ہو جاتی ہیں (یعنی تمام اشیاء اس کے سامنے مضحل اور فنا ہو جاتی ہیں حق کے سامنے تمام چیزیں نیست و نابود نظر آنے لگتی ہیں) اور اس طالب کے نفس اور حضرت حق کے درمیان جو نسبت تھی وہی نسبت ان تمام چیزوں میں بھی ظاہر ہوتی ہوئی نظر آتی ہے جو چیزیں منصہ وجود پر جلوہ گر ہیں الغرض کہ بساط وجود پر حضرت حق کی قیومیت کا انبساط اور ان حقائق متکثرہ کا قیام اس ذات واحد و یکتا کے ساتھ اس کی سمجھ میں آ جاتا ہے اور قرآن کی آیت هو الاول والاخر والظاهر والباطن و هو بكل شئی علیم کو وہی اول و وہی آخر وہی ظاہر وہی باطن ہے اور وہ چیز کو جانتا ہے اور حدیث لو ادیتہم بجبل الی الارض السابعة السفلی لہبط علی اللہ کہ اگر تم ایک سی لٹکا دو سبے پچی ساتویں زمین تک تو دوسری اللہ تک ہی پہنچگی کے ساتھ دم مایہ لگتا ہے سبحان اللہ کیا تاثیر ہے حب عشقی کی اور کیا جذب ہے تجلی علمی کا کہ جس کے سبب سے یہ مشیت خاک مقام پاک مقدس

میں کس قدر چالاک ہو جاتا ہے اور یہ تھیر مٹت خاک مجلسِ قرب رب الارباب میں کیا عظمت اور کیا عمدہ جہلے نشست اور مقام خوبی پالیتا ہے ۛ

جسم خاک از عشق برہلاک شد      یعنی خاکی جسم عشق کی بدولت آسمان پر  
کوہ در رقص آمد و چالاک شد      پہنچ گیا اور پہاڑ رقص میں آیا اور چالاک ہو گیا  
عشق جان طور آمد عاشقا !      اے عاشق عشق "طور" کی جان ہے ؟  
طور مست و خم موسیٰ صاعقا      طور مست ہے اور موسیٰ علیہ السلام بے ہوش ہو کر گر گئے ہیں

اور اس مقام کے لوازم میں سے ہے کہ طالبِ عرف اس مقام پر وحدت وجود کے ساتھ دم مارتا ہے اور معارف الہیہ کے ساتھ لب کشائی کرتا ہے ۛ

آنچه نے می گوید اندر زیر و بم      جو کچھ بانسری زیر (باریک آفاق) اور بم  
فانش گر گویم جہاں برسم زغم      (بلند آواز) میں کہتی ہے اگہ میں اسکو خواہر  
اور کھلا کہوں تو عالم تباہ اور درسم برسم ہو جا  
یعنی لوگ اسکو بلا داشت نہ کر سکیں اور وہ

راز وحدۃ الوجود ہے

ۛ جملہ معشوق است عاشق پرودہ !      یعنی ماسوا اللہ کا وجود کا عدم ہے اور موجود  
زندہ معشوق است و عاشق مرودہ !      حقیقی صرف وہی محبوب اعظم ہے اور جملہ  
مرطبتیم فارسی طبع مجتہائی ۛ (۱۳۱۲)

یعنی کل ممکنات موجود ظاہری جو حجاب پر  
اور سائر ہے موجود حقیقی کے لئے حقیقت میں  
وجود صرف واجب کا ہے ممکن کا وجود اس کے  
مقابل میں ناقص ضعیف کا عدم ہے وجود  
کہلانے کے لائق ہی نہیں

کل شے ہالک الا وجہہ :



”مقصود ہمیں ست کہ وہم دوئی بر خیزد و تو نمائی او ماند و بس، ہمہ انبیاء  
 و اولیاء ہیں اتفاق کردہ اند، و کتب الہیہ و حدیث و کلمات اولیاء و لائل  
 این بسیارست، و علمائے ہر فرقہ بوحثت قائل اند، ہمہ بیک نہاں ہیں  
 رفتہ اند کہ غیر حق موجود ہے نیست، عالم صورت اوست، و ظہور اوست  
 و بس۔“ (خواجہ خورشید فوزی حضرت خواجہ باقی با اللہ در رسالہ نورۃ)

س

کل ما فی الکنون وہم او خیال  
 او عکس فی المرایا او ظلال  
 لے آلا کل شئی ما خلا اللہ باطل

احقر عبد الحمید سواتی خادم مدرسہ نصرۃ العلوم  
 نزد گھنٹہ گھر شہر گوجرانوار (مغربی پاکستان)

۱۶ - ذی الحجہ ۱۳۸۶ھ

# فیوضاتِ حسینی (جلد دوم)

المعروف بہ

## مختصرہ ابراہیمیہ

تالیف

رئیس المفسرین، عمدۃ المحدثین، سند الفقہاء، الصوفی الصافی،  
قائم البدعہ، قاطع الشک، حضرت مولانا حسین علیٰ المحنفی،  
النقشبندی المجددی۔ ساکن الہ بھراں ضلع میانوالی

ترجمہ و مقدمہ

از احقر عبد الحمید سواتی خادم مدرسۃ العلوم

ناشر

ادارہ نشر و اشاعت مدرسۃ العلوم۔ گوجرانوالہ۔ (مغربی پاکستان)

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین ، وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله وصحبه أجمعين  
 تا بعد — سے گوید (حضرت امام المتقین ، سید العارفین ، رئیس المفسرین ، عمدۃ المحدثین  
 حجتہ اللہ علی الارض ، ماحی الشکر قاصع البدعة ، غوث زمان قطب دوران ، مجدد وقت ، حاجی  
 الحرمین الشریفین ، صوفی الصافی ، مولانا حسین علی بن محمد بن عبد اللہؒ ایسے فوائد است کہ ارادہ  
 کردہ ام کہ بنوسیم ، برائے فائدہ نفس خویش ، و دیگر اجبہ ، و نام او تحفۃ ابراہیمیہ نہادیم ، ان شاء اللہ  
 حق تعالیٰ با تمام خواہد رسانید و موجب نفع خواهد شد ان شاء ربی عزوجل ۔  
 فضیلت ذکر :

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ كُفِّرْتُ أَذْكَرُكُمْ قَدْ كُفِّرْتُ قَدْ كُفِّرْتُ وَلَا تَكْفُرُونَ (سورة البقرہ)  
 ازیں آیت معلوم شد کہ عدم ذکر کفران است ۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا  
 وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (سورة انفال) ذکر موجب ثبوت است ۔

ستائش اور حمد تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جانوں کا مربی ہے ۔ اور حمد کا ملکہ اسکی مخلوقات  
 میں سے سب سے بہترستی پر ہو جن کا اسم گرامی اور نام نامی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے ۔ اور اپنی اہل اور تمام صحابہ پر  
 حمد صلوات کے بعد کہتا ہے یعنی پرہیزگاروں کے پیشوا عارفوں کے سربراہ ، رئیس المفسرین ، عمدۃ المحدثین ، حجتہ اللہ علی الارض ، شکر  
 کو ملنے والے ، بدعت کا قلع قمع کرنے والا زمانہ کے غوث اپنے وقت قطب ، مجدد ، الحاج ، صوفی الصافی ، مولانا حسین علی بن محمد بن  
 عبد اللہؒ یہ چند فوائد ہیں جن کے کھنے کا یہی ارادہ کیا ہے ۔ تاکہ ان کا فائدہ اپنے نفس کے لئے ہو ، اور دوسرا باب بھی اسے ستینہ متبع ہوں ۔  
 اور اس کا نام تحفۃ ابراہیمیہ رکھا ہے ۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو پائیدار تکمیل کو پہنچا دیگا ۔ اور یہ باعث نفع ہوگا ، اگر میرے پڑ رو کا رچا جائے ۔  
 ذکر کی فضیلت — اللہ تعالیٰ نے سورۃ بقرہ میں فرمایا ہے تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کروں گا اور میرا شکر یہ ادا  
 کرو اور ناشکر گزاری مت کرو ۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ ذکر نہ کرنا یا کفران نعمت ہے ۔ اسی طرح سورۃ انفال کی آیت میں  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اے ایمان والو جب تمہاری مگر ہو کسی کا فر اور مخالف (گروہ سے تو تم ثابت قدم رہو ۔ اور اللہ کا  
 ذکر کثرت سے کرو تاکہ تم کا یہاب ہو جاوے ۔ (اس سے معلوم ہوا) کہ ذکر باعث استحکام و پختگی ہے ۔

ملحہ قوسین کی عبارت ناشر بیع اول مولوی ابوالبرکات غلام نبی صاحب کی ہے جو حضرت مولانا کے مرید اور شاگرد ہیں ۔ ۱۲ سوانح

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ أَلْوَانِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ۔  
 الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ (سورة آل عمران) ذکر موجب فہم آیات  
 است۔ و در سورہ نثار۔ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْهَ كُفَّ اللَّهُ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ (آیہ)  
 فی سورہ رد آلایہ ذکر اللہ تَطْبَعُ الْقُلُوبُ۔ فی سورہ المائدہ۔ وَبَسَّطَ كُم عَنْ  
 ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ (آیہ) فی سورہ الکہف۔ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا أَنْسَيْتَ (آیہ) فی  
 سورہ طہ۔ إِذَا هَبْ أَنْتَ وَأَنْعَمَ بَابًا قَدْ لَا تُنْبِئُ فِي ذِكْرِكَ (آیہ) فی سورہ الحج و  
 مَسَاجِدُ يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا۔ فی سورہ النور رجالٌ لَا تُلَنِّمُهُمْ بَحَارًا وَلَا يَبْغُ عَنْ  
 ذِكْرِ اللَّهِ وَرَأَقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ (آیہ) فی سورہ اشعرار۔ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا  
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا (آیہ) فی سورہ العنکبوت۔ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ  
 وَالْمُنْكَرِ۔ وَلِذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ۔ فی سورہ الاحزاب۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي  
 رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا۔

سورہ آل عمران میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بیشک آسمانوں و زمین کی پیدائش میں اور رات و دن کے مختلف ہونے میں  
 اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں ہیں عقل مند کے لئے، وہ جو اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں کھڑے بیٹھے، اور کھڑوں کے بل  
 اس معلوم ہوا کہ ذکر فہم آیات کا سبب ہے، اور سورہ نثار میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جب تم نماز پوری کرو تو اللہ تعالیٰ کو یاد کرو  
 کھڑے بیٹھے اور کھڑوں کے بل، اور سورہ رد میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں سو اللہ تعالیٰ کی یاد سے ہی دل مطمئن ہوتے ہیں اور  
 سورہ مائدہ میں فرماتے ہیں اور شیطان تم کو یاد دلائے اللہ کے ذکر سے اور نماز سے۔ اور سورہ کہف میں یوں ارشاد ہوا  
 ہے۔ اور جب تم بھول جاؤ تو اپنے رب کو یاد کرو اور سورہ طہ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ جاؤ تم  
 اور تمہارا بھائی (حضرت ہارون علیہ السلام) دونوں میری آیات لیکر اور دیکھنا میری سستی نہ کرنا۔ اور سورہ حج میں اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا ہے کہ مسجدیں جن میں اللہ کا نام کثرت سے یاد کیا جاتا ہے۔ اور سورہ قمر میں صحابہ کرام کی مدح کہ تم سوئے فرمایا کہ ایسے  
 مرد ہیں کہ انکو سوا اللہ ہی خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کی یاد اور نماز قائم کرنے کو اور نہ کوہ ادا کرنے کو غافل نہیں بناتی۔ سورہ شطر  
 میں فرمایا کہ مگر وہ لوگ جو ایمان لائے اور جنہیں اچھے کام کئے اور اللہ تعالیٰ کو کثرت سے یاد کیا (ان میں عام شعرا کی برائیاں نہیں پیدا ہو سکتیں)  
 سورہ عنکبوت میں ہے، بیشک نماز عبادتی اور برائی سے منع کرتی جو اور اللہ تعالیٰ کا ذکر بہت بڑے اور اللہ تعالیٰ جو کچھ تم کرتے ہو  
 اُسے جانتا ہے۔ سورہ احزاب میں بیشک تمہارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی میں چاہو نہ ہو، اس شخص کے لئے جو  
 اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اور قیامت کے دن سے اور کثرت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے۔

دینہا " وَالَّذِیْنَ كَثُرَ عَلَیْهِمْ مَغْفِرَةُ ۖ اَعْطٰهُم مَّغْفِرَةً وَّاجِرًا عَظِیْمًا ۚ وَفِیْهَا  
 یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِیْرًا ۚ وَسَبِّحُوْهُ بُكْرَةً ۙ اَوۡصِلًا ۚ فِی سُوْرَةِ الْجُمُعَةِ ۙ فَاِذَا  
 قَضَیْتُمُ الصَّلٰوةَ فَاَنْتَشِرُوْا فِی الْاَرْضِ ۚ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ ۚ وَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِیْرًا تَلَذُّوْا  
 مِنْهُ ۚ فِی سُوْرَةِ الْمُنٰفِقُوْنَ لَا تُؤْمِنُكُمْ اَمْوَٰلُكُمْ وَلَا اَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ ۚ وَمَنْ یَعۡتَدِ  
 ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۚ فِی سُوْرَةِ الْمَزَلِ ۚ وَاذْكُرُوْا رَبَّكُمۡ ذٰلِكَ وَتَبْتَغُوا الْیَسْرَ تَبِیْلًا ۚ فِی  
 سُوْرَةِ الدَّحٰرِ ۚ وَاذْكُرُوْا رَبَّكُمۡ ذٰلِكَ بُكْرَةً ۙ وَّ اَوۡصِلًا ۚ وَمِنَ الْاٰیٰتِ فَاَسْبِغُوْا مَیِّتَہٗ بِمَآءٍ طَوِیْلًا  
 فِی سُوْرَةِ الْبَقَرَةِ ۚ یٰۤاٰیُّهَا النَّفْسُ الْمَخۡطِیَّةُ اَرْجِعِیْ اِلٰی رَبِّكَ رَاضِیَةً مُّرَضِیَّةً ۚ اٰیٰتِ مَذْكُوْرَہٗ  
 فضیلت و امر بیا ذکر دن نام اد تعالیٰ ثابت شد ۔

طریق ذکر :

و در تم مومن است ۚ فَادْعُوا اللّٰهَ مُخْلِصِیۡنَ لَہٗ الدِّیۡنَ ۚ ہم دریں سورت ۚ

اسی طرح سورۃ احزاب میں ہے اور کثرت سے اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے والے مرد اور عورتیں، اللہ تعالیٰ نے  
 ان کے لئے حضرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔ اور اسی سورۃ احزاب میں مذکور ہے اے ایمان والو کثرت سے اللہ تعالیٰ  
 کو یاد کرو اور صبح اور پچھلے پہر اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرو۔ اور سورۃ جمعہ میں ہے جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو زمین  
 میں پھیل جاؤ اور اللہ تعالیٰ کا افضل رزق حلال تلاش کرو۔ اور اللہ تعالیٰ کو کثرت سے یاد کرو تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ  
 سورۃ منافقون میں ہے اے ایمان والو تمہارے مال اور تمہاری اولادیں تمہیں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہ بنادیں  
 اور جو ایسا کرے گا مال و اولاد کی فکر میں لگ کر اللہ کے ذکر سے غافل ہوگا تو یہ یاد رکھو یہی لوگ خسارے اور غم میں  
 ہیں پڑنے والے ہیں۔ اور سورۃ مزمل میں ہے اور یاد کر اپنے رب کا نام پاک اور بالکل اسی کی طرف یکسو ہو جاؤ  
 سورۃ وہم میں ہے اور یاد کر اپنے رب کا اسم پاک صبح اور شام اور رات کی گھڑیوں میں اس کے سامنے سجدہ کرو اور اذات  
 کے ایک طویل عرصہ میں اس کی تسبیح بیان کرو سورۃ فجر میں ہے اے اطمینان والے نفس لوٹ جا اپنے رب کی طرف  
 خوش خوش اور خوش گئے گئے۔ ان آیات مذکورہ سے ذکر کی فضیلت اور اللہ تعالیٰ کے اسم پاک کو یاد کرنے کا  
 حکم ثابت ہوا۔

ذکر کا طریقہ ————— سورۃ تم مومن میں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ پکارو اللہ تعالیٰ کو خالص اس کی  
 اطاعت کرتے ہوئے۔ نیز اسی سورت میں ہے۔

دینہا " وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کَثِیْرًا کَذٰلِکَ کُنَّا ۙ اَعْطٰیْنٰهُمْ مَّغْفِرَةً وَّ اَجْرًا عَظِیْمًا ۚ وَفِیْہَا یٰۤاٰیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ذِکْرُ اللّٰہِ ذِکْرٌ کَثِیْرٌ وَّ سَبْحٌ مُّبٰرَکٌ ۚ ۙ اٰمِیْنًا ۙ فَاِذَا قَضَیْتُمُ الصَّلٰوةَ فَاَنْتَشِرُوْا فِی الْاَرْضِ وَاَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰہِ ۚ وَاذْكُرُوْا اللّٰہَ کَثِیْرًا لَّعَلَّکُمْ تُفْلِحُوْنَ ۚ فِی سُوْرَةِ الْمُنٰفِقُوْنَ لَا تُؤْمِنُکُمْ اَمْوَالُکُمْ وَلَا اَوْلَادُکُمْ عَنْ وَضِیْعِ اللّٰہِ وَ مَنْ یَعْلَدْ ذٰلِکَ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ - فِی سُوْرَةِ الْمَزَلِ وَاذْكُرْنٰمْ رَبَّکَ وَ تَبَقَّ الْیَسْرِ قَبِیْلًا - فِی سُوْرَةِ الدَّہْرِ - وَاذْكُرْنٰمْ رَبَّکَ مُبٰرَکٌ وَّ اٰمِیْنًا وَّ مِنْ اَلِیْلِ فَاَسْجُدْ لِمَا وَّ سَبِّحْہٗ یٰۤاٰیُّہَا طٰوِیْلًا فِی سُوْرَةِ الْاَنْجٰزِ - یٰۤاٰیُّہَا النَّفْسُ الْمُطْمَیْنِنَةُ اَرْجِعِیْ اِلٰی رَبِّکَ رَاضِیَةً مَّرْضِیَّةً اِذْ اٰیٰتِ مَذکوْرہٗ فَصِیلتِ وَامر بیا دکر دین نام ادا تعالیٰ ثابت شد ۔

طریق ذکر :

و در ہم مومن است " فَادْعُوا اللّٰہَ مُخْلِصِیْنَ لَکُمُ الْاٰیٰتِیْنَ ۚ ہُمْ دِیْنِ سُوْرَتِ ۚ

اسی طرح سورۃ احزاب میں ہے اور کثرت سے اللہ تعالیٰ کو یاد دکرنے والے مرد اور عورتیں، اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے حضرت ابراہیم عظیم تیار کر رکھا ہے۔ اور اسی سورۃ احزاب میں مذکور ہے اے ایمان والو کثرت سے اللہ تعالیٰ کو یاد کرو اور صبح اور پچھلے پہر اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرو۔ اور سورۃ جمعہ میں ہے جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ تعالیٰ کا فضل و رزق حلال تلاش کرو۔ اور اللہ تعالیٰ کو کثرت سے یاد کرو تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ۔ سورۃ منافقون میں ہے اے ایمان والو تمہارے مال اور تمہاری اولادیں تمہیں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہ بنادیں اور جو ایسا کرے گا مال و اولاد کی فکر میں لگ کر اللہ کے ذکر سے غافل ہوگا تو یاد رکھو یہی لوگ خسارے اور غمناکی میں پڑنے والے ہیں۔ اور سورۃ مزمل میں ہے اور یاد کر اپنے رب کا نام پاک اور بالکل اسی کی طرف یکسو ہو جاؤ۔ سورۃ وہم میں ہے اور یاد کر اپنے رب کا اسم پاک صبح اور شام اور رات کی گھڑیوں میں اس کے لئے سجدہ کرو اور رات کے ایک طویل عرصہ میں اس کی تسبیح بیان کرو۔ سورۃ فجر میں ہے اے اطمینان والے نفس لوٹ جا، اپنے رب کی طرف خوش خوش اور خوش گئے گئے۔ ان آیات مذکورہ سے ذکر کی فصیلت اور اللہ تعالیٰ کے اسم پاک کو یاد دکرنے کا حکم ثابت ہوا۔

ذکر کا طریقہ ————— سورۃ ہم مومن میں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ پکارو اللہ تعالیٰ کو خالص اس کی اطاعت کرتے ہوئے۔ نیز اسی سورت میں ہے ۔

قَالَ رَبُّكُمْ اِذْ عُوْذُا۟ اَسْتَجِبْ لَكُمْ“ و فی بنی اسرائیل قُلْ اَدْعُوْا لِلّٰہِ اَوْ اَدْعُوْا لِلرَّحْمٰنِ (۱۰۷)  
و یہی آیات امرید عائد اللہ تعالیٰ است، انہوں باید نصہید کہ ذکر نام رب چگونہ کر وہ آید واللہ تعالیٰ  
را چگونہ خواندہ شود، و کدام چیز اولی است کہ ازو تعالیٰ طلب کردہ شود۔

و در المعارف در ملفوظ روز مجتہ یا ربخ پانزدہم ربیع الآخر شخصے در حضور خدمت حاضر شد  
و استدعا بطلبین ذکر ساخت۔ حضرت ایشان قلبی روحی فداہ، فرمودند کہ زبان خود بکام چسپان، و لفظ  
مبارک ”اللہ اللہ“ دو اسم اول ضمہ ہا۔ و در ثانی بسکون ہا۔ بخمال از قلب کہ مومن از پرستان چپ  
بفاصلہ و انگشت است بگو، بریں طور کہ گویا لفظ مبارک اللہ در دل مے آید، و بعد از گفتن لفظ مبارک  
اللہ بست مرتبہ بخوان کہ خداوند مقصود بن توئی و رضاء تو را محبت خود دہ، و معرفت خود دہ،

و فرمایا تمہارے رب نے مجھے پکار میں تمہاری عاقبول کروں۔ اور سورۃ بنی اسرائیل میں فرمایا۔ کہو پکارو  
اللہ گویا پکار و رحمن کو۔ ان آیات میں اللہ تعالیٰ کو پکارنے کا حکم ہے۔ اب معلوم کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے  
نام پاک کس طرح ذکر کیا جائے۔ اور اللہ تعالیٰ کو کس طرح پکارا جائے اور کونسی چیز میرا اور افضل ہے جو اللہ تعالیٰ  
سے طلب کی جائے۔

کتاب ”المعارف“ پندرہ ربیع الآخر ملفوظ روز جمعہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص حضرت پیر و مرشد یعنی  
حضرت شاہ غلام علی کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور اس شخص ذکر کی تعین چاہی۔ حضرت والا رہماتے دل اور روح  
ان پر ندا ہوں، نے فرمایا کہ اپنی زبان کو تالوت چسپان کر لو۔ اور اللہ اللہ کا مبارک لفظ پورے خیال اور توجہ کے  
ساتھ دل سے کہو پہلے اسم کی ماہ پر ضمہ اور دوسرے اسم کی ماہ ساکن ہو۔ اور دلی کا مقام بائیں پستان سے ڈ  
انگلی کے فاصلہ پر نیچے ہے۔ اور یہ اسی طرح ہونا چاہیے کہ گویا لفظ مبارک اللہ دل سے آتا ہے۔ اور اس لفظ مبارک  
کے تیس مرتبہ پڑھنے کے بعد یوں کہو کہ اے خداوند کریم تو ہی میرا مقصود ہے اور تیری رضا اپنی محبت اور معرفت  
عطا فرما اور اسی طریقہ پر ہمیشہ ذکر کرتا ہے۔ انتہی

۱۔ و المعارف حضرت شاہ غلام علی کے ملفوظات پر مشتمل ہے جو فارسی زبان میں ہے۔ اور جس کتاب کے مرید و خلیفہ شاہ  
رؤف احمد صاحب نے مختلف مجالس میں قلمبند کیا ہے میرے زیر مطالعہ مطبع نادری بریلی کا مطبوعہ نسخہ جو ۱۳۰۳ھ  
میں بیع ہوا تھا، اور جو ۲۶۴ صفحہ پر پھیلا ہوا ہے، ابھی حال میں ملتا ہے پاکستان سے بھی یہ طبع ہو گیا ہے۔

پس بریں نمط، اعلوت نمودہ باشی۔ انتہا

وجناب قبلہ شاہ غلام علی قد سنا اللہ تعالیٰ بسوۃ الاقدس، ورايضاح الطریقہ نوشتہ است، نیز از شروط است در ہر روز ذکر یعنی ذکر اسم ذات، و ذکر خفی و اثبات بعد چند بار زبان لہجہ بال خاکساری و نیاز مندی مناجات اتجا نمودن کہ خداوند مقصود میں قوی و رضاء تو محبت خود دہ۔ و در رسالہ مولانا یعقوب چرخئی مسمیٰ بر رسالہ انسیرہ ص ۲۴ با داد و شبانگہ بذکر مشغول بود از جملہ فاکراں بود و از غافلان، بحکم آیت کریمہ کہ و سورۃ اعراف: "وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخَيْفَةً قَدُونا الْجَهْلُ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ، وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ، بعضی از مفسران گفتہ اند کہ مراد از غدو و آصال شب و روز است یعنی علی الدوام بذکر خفیہ مشغول باشی۔ بدانکہ در صحیح آیت حدیث، و طریق صحیح امر خیر نیادہ است بلکہ امر بذکر خفیہ آیدہ است چنانکہ در آیت دیگر مذکور است

اور حضرت شاہ غلام علی نے اپنی کتاب ايضاح الطریقہ میں لکھا ہے کہ دونوں ذکر یعنی خفی و اثبات اور ذکر اسم ذات میں شرط ہے کہ چند بار دل کی زبان سے انتہائی خاکساری اور عجز و نیاز مندی سے مناجات کیے اور التجا کرے کہ اے خداوند کریم میرا مقصود تو ہی ہے اور تیری رضا اپنی محبت عطا فرما۔ حضرت مولانا یعقوب چرخئی کے رسالہ انسیرہ ص ۲۴ میں مذکور ہے کہ جو صحیح شام اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہوگا وہ ذکر میں (اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے والے لوگوں کے گروہ میں شمار ہوگا نہ غافلین میں کیونکہ سورۃ اعراف کی اسی آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: یاد کرو اپنے رب کو اپنے جہی میں گڑ گڑا کر اور عاجزی سے اور بلند آواز سے کم صبح اور شام اور نہ ہو غافلین میں سے۔ بعض مفسرین کرام نے کہا ہے مراد غدو و آصال سے شب و روز ہے۔ یعنی علی الدوام عین ذکر خفی میں مشغول رہو۔ اس بات کو جان لو کہ کسی آیت میں اور حدیث میں اور کسی صحیح طریقہ پر ذکر بالجہر کا حکم نہیں آیا۔ بلکہ خفیہ (پوشیدہ طور پر) ذکر کا حکم آیا ہے۔ جب کہ دوسری آیت میں مذکور ہے —

سہ شریعت کا عام قانون اور ضابطہ یہی ہے کہ ذکر خفی ہی کیا جائے۔ البتہ بعض مقامات پر ذکر بالجہر کا ثبوت ہے مثلاً اذان، اتاعت، ایاتم تشریق کی تسبیحات اور آیات حج کا تلبیہ، یاغزوات کے موقع پر تحمیر بلند کرنا وغیرہ عام حالات میں ذکر خفی ہی اصل اور مستور ہے۔ ایک تو اس میں نیاسے بے شہوہ۔ اور دوسرے لوگوں کے لئے تشویش کا باعث بھی نہ ہوگا۔ شائع کوام بعض حالات میں ذکر بالجہر کی تعین کی ہے جبکہ سامعین خطرات سے چمکا رہا نہ ہوتا ہو۔ طوداً الشیطان یا قلب کے مجرور کو تڑنے کے لئے اور جسم میں اتر اور حرارت پیدا کرنے کے لئے ذکر بالجہر کی تعین کرتے ہیں۔ یہ سب صلح کے مدبر میں ہے ضابطہ نہیں۔ غافم ۱۳ سقانی



قال اللہ تعالیٰ: "ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً (اعواف) یعنی بخوانید پروردگار را بتضرع و  
آہستہ آہستہ لَا یُحِبُّ الْمُعْتَدِلِينَ" انتہی

گوید حسین علیٰ بدل اے برادر کہ ضمہ اللہ برائے مناوی بولن است و حرف نذا مخدوف است و  
سکون اللہ سبب قف است پس لازم است کہ ہر وقت ذاکر اللہ را بدل ندا کند و بخواند بہ عاجزی،  
و طلب کند محبت او تعالیٰ را۔ در حدیث شریف است اللھم انی اسئلك حبك وحب من یحبك  
وحب عمل یقربنی الی حبك، اجعل حبك احب الی من نفسی واهلی و من الماء البارد  
ایں حدیث در مشکوٰۃ شریف است۔ قال اللہ تعالیٰ و ادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ  
قَرِیْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِیْنَ (سورۃ اعواف) ازیں آیت فہمید شد کہ خاص حق تعالیٰ را بخواند برائے دفع  
خوف، و حصول طمع، قال اللہ تعالیٰ۔ یَدْعُوْنَا رَغْبًا وَرَهْبًا اَلَا یَہ۔ ازیں فہمید شد کہ تمام  
پیغمبران برائے حصول مرغوب و دفع خوف حق تعالیٰ را خوانند، وقال اللہ تعالیٰ وَحَافُوْنَا خَائِفِیْنَ

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں پکارو اپنے رب کو گڑ گڑا کر اور چپکے اور آہستہ بیشک وہ تعالیٰ رزیا و قی کر نیواں کو پسند نہیں فرماتا  
حسین علیؑ کہتا ہے جان لو اے برادر کہ پہلے اللہ کا ضمہ مناوی کی وجہ سے ہے۔ اور حرف نذا مخدوف ہے اور  
رو بس اللہ کا سکون قف کی وجہ سے ہے پس ضروری ہے کہ ہر وقت ذاکر اللہ تعالیٰ کو دل سے ندا کرے اور عاجزی  
سے پکارے، اور اللہ تعالیٰ کی محبت کو طلب کرے مشکوٰۃ کی اس حدیث شریف میں ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
فرمایا کہ اللہ میں تجھ سے تیری محبت طلب کرتا ہوں اور اس کی محبت جو تجھ سے محبت کرتا ہے اور اے عمل کی  
محبت طلب کرتا ہوں جو تیری محبت قریب کہنے۔ اے اللہ اپنی محبت کو میرے نزدیک ہر نفس میرے اہل  
اور ٹھنڈے پانی سے بھی زیادہ محبوب پسندیدہ بنا کے۔ سورۃ اعراف میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور پکار  
اس را اللہ تعالیٰ کو اس کے ڈرتے ہوئے اور اس سے امید کرتے ہوئے۔ بیشک اللہ تعالیٰ کی رحمت اور مہربانی قریب  
اعطیٰ ورجہ کی نیکی کرنے والوں کے۔ اس آیت بآیات معلوم ہوئی کہ خاص اللہ تعالیٰ کہیں پکاریں دفع خوف کے لئے اور حصول  
طمع کے لئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہمارے امتوں میں رجعت رکھتے اور ہمارا عذاب سے ڈرتے ہوئے  
ہمیں پکارتے تھے اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ تمام انبیاء و رسل علیہم السلام مرغوب چیز کے حصول کے لئے۔ اور  
خوف کے دفع کرنے کے لئے صرف اللہ تعالیٰ کو ہی پکارتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ وہ ہمارے سامنے  
ہی عاجزی کرنے والے ہیں۔

انہیں نصیب شد کہ خاص پیش حق تعالیٰ انشوع سے کہہ دندوز ویک بندہ معنی واذکر ربک  
فی نفسک الخ اس است چنانچہ مردمان بوقت حاجات و رول، و زبان، و گراں ریا و می کنند  
و از آہنا حاجات سے طبع کے مخاطب اپنہاں کن بلکہ خاص حق تعالیٰ ریا و کن برائے طلب حاجت  
و رول و زبان، و مشوا ز کافراں، قال اللہ تعالیٰ - وَلَقَدْ ذَرَأْنَا الْجَحَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ  
لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ  
كَالْأَنْعَامِ مُبْتَلًى أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاقِلُونَ - (سورہ اعراف) و معنی قولہ اذخورتکم الخ اس  
است، خاص خدا تعالیٰ را بخوانید تبصرع و خفیہ، نہ مثل آنکہ و گراں را بوقت حاجت تبصرع و خفیہ  
سے خوانند، انہ لا یحب المعتدین حق تعالیٰ کھا را دوست نمی دارد، قال اللہ تعالیٰ وَاِنَّ  
كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ بِآهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ  
بِالْمُعْتَدِينَ - الآیۃ۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام خاص اللہ تعالیٰ کے سامنے ہی عاجزی اور خشوع کرتے  
تھے اور بندہ کے نزدیک معنی (اذکر ربک فی نفسک) اس آیت کا یہ ہے کہ جس طرح لوگ اپنی حاجتوں کے  
وقت دل و زبان سے دوسروں کو یاد کرتے ہیں۔ اور ان سے حاجات طلب کرتے ہیں اے مخاطب تم اس طرح  
نہ کرو، بلکہ صرف خاص اللہ تعالیٰ کو ہی یاد کرو اپنی حاجات طلب کرنے کے لئے دل و زبان سے۔ اور نہ ہر گھڑ  
کرنے والوں سے۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا (سورہ اعراف میں) اوبے شک ہم نے پیدا کیا ہے جہنم کے لئے  
بہت سے جنوں اور انسانوں کو، ان کے دل ہیں جن سے وہ سمجھتے نہیں۔ اور ان کی آنکھیں ہیں لیکن ان سے وہ  
دیکھتے نہیں، ان کے کان ہیں، لیکن ان سے سنتے نہیں، یہی لوگ جانوروں کی طرح ہیں، بلکہ ان سے بھی زیادہ  
گئے گزرے ہیں۔ یہی لوگ غافل ہیں۔

اور اذکور بکدر الخ کا معنی یہ ہے کہ خاص خدا تعالیٰ کو عاجزی سے اور پوشیدہ طور پر پکارو، نہ  
اُن لوگوں کی طرح جو دوسروں کو حاجت کے وقت عاجزی سے اور پوشیدہ طور پر پکارتے ہیں۔ بے شک اللہ  
تعالیٰ کفار کو درست نہیں رکھتا۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بیشک بہت لوگ اپنی خواہشات کے ساتھ دوسروں  
کو گمراہ کرتے ہیں علم کے بغیر بیشک تیرا پروردگار خوب جانتا ہے زیادتی کرنے والوں کو

دیگر۔۔۔ بدلے کے برآورد طریقہ ذکر ایک این است کہ در اول اللہ اللہ گویید، و بعد چند بار گویید بدل بہ نہایت تضرع کہ خداوند محبت خود عطا فرما۔

و دیگر طریقہ نفی اثبات است، حضرات نقشبندیہ سابقین اولاً نفی اثبات کے کر وند، بعد کمال تاثر اللہ اللہ کے کر وند، چنانچہ در رسالہ قدسیہ و ملاذ کلام شاہ نقشبند قدس سرہ ہویدا است عبارتہ ہذا ”و چون بحقیقت فنا برسد ایں جا بود کہ باطن او از نفی بایستد۔ و خواجہ مقدس سرہ در بیان ایں معنی بسیار فرمودند کہ حقیقتہ الذکر الخروج عن میدان الغفلة الی فضاء المشاهدة، و شاہد و ربی ذات بود، و مکاشفہ در تجلی صفات۔“ انتہی

ذکر بطریق نفی اثبات۔۔۔ بدلے کے برآورد نقشبندیہ سابقین ذکر نفی و اثبات بود اولاً بعد اسم ذات، و طریق نفی اثبات اول نفس خود را زیر نفاٹ بند و پست زبان بکام چپاند و بزبان خیال کلمہ لا را تا بدماغ کشد و لفظ اللہ را نہ رود آرد و لفظ لا اللہ را بد دل ضرب کند

جان لولے ہاورد کہ طریقہ ذکر ایک تویہ ہے کہ دل میں رذاکر (اللہ اللہ کہے، اور چند بار اس طرح کہنے کے بعد دل میں نہایت ہی عجز و انکساری سے کہے کہ اے خداوند کریم اپنی محبت عطا فرما۔

اور دوسرے طریقہ ذکر کا نفی اثبات ہے۔ پہلے نقشبندی حضرات، اولاً نفی اثبات کرتے تھے اور پھر طرح اثر ہو جانے کے بعد اللہ اللہ کرتے تھے۔ جیسا کہ رسالہ قدسیہ ملاذ میں حضرت خواجہ نقشبند کے کلام سے ظاہر ہے۔ ان کی عبارت یہ ہے اور جب رذاکر و سالک، فنا کی حقیقت تک پہنچتا ہے تو اس مقام میں اس کا باطن نفی سے رک جاتا ہے اور ہمارے خواجہ اس مطلب کے بارہ میں بہت دفعہ فرماتے تھے کہ ذکر کی حقیقت یہ ہے کہ غفلت کے میدان سے نکل کر مشاہدہ کی فضا میں پہنچ جائے۔ اور مشاہدہ تجلی ذات میں ہوتا ہے اور مکاشفہ تجلی صفات۔“ ذکر نفی و اثبات کے طریقہ پر۔۔۔ لے ہاورد جان لو کہ پہلے نقشبندی حضرات میں سے پہلے ذکر نفی و اثبات کے طریق پر ہوتا تھا اس کے بعد ذکر اسم ذات، اور طریقہ نفی و اثبات کا یہ ہے کہ پہلے اپنی سانس کو ناک کے نیچے بند کر لے۔ پھر زبان کو تالے سے چسپاں کر دے۔ اور خیال کی زبان کلمہ لا کو دماغ تک کھینچے۔ واللہ کے لفظ کو نیچے آتا اور لا اللہ کے لفظ کی ضرب پر لگتا۔

۷ علم سلوک و تصوف میں تجلیات کی بحث بہت ہی دقیق اور پیچیدہ ہے۔ ہر آدمی اسکی حقیقت کو نہیں جان سکتا، اللہ تعالیٰ کا فضل شامل حال ہوتو ان اپنی باتوں سے انسان مستفید ہو سکتا ہے۔ تجلیات ذاتی تو سب سے بن مقام لوگوں کو بھی نصیب ہکتی ہیں۔ تجلیات ذاتی صفاتی۔ اعلیٰ کی بحث دیکھنی ہو تو حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید کی کتاب عبقات کی طرف رجوع کریں۔ ۱۲ سورتی

بوجہ کہ اگر ذکر بطائف خمسہ رسد۔ و لفظ محمد رسول اللہ و وقت نفس گذشتن بخیاں بجز یہ شرط  
 است لحاظ معنی کہ جمع نہایت مقصود بجز ذات پاک، و نیز از شرط است و وقت نفی، نفی ہستی خود  
 و در اثبات، اثبات ذات حضرت حق سبحانہ طوعہ داشتین، و نیز از شرط است و ہر دو ذکر بعد چندان  
 بزبان دل بکمال خاکساری و نیاز مندی مناجات التجا نمودن کہ خداوند متعبد من توئی محبت نموده، و نیز  
 شرط است توجہ قلب ایں توجہ را و قوت قلبی گویند انتہی عبارتہ ایضاح الطریقہ باختصار سیر  
 فضیلت لا الہ الا اللہ

بدان لے برادر فضائل لا الہ الا اللہ و کتب بسیار طہالت کہ وہ اند و افضل الذکر فرمودہ  
 اند و حقیقت کلمہ لا الہ الا اللہ وعاء ہم بہت چنانچہ در حسن حصین حدیث آورده دعائی و دعاء الانبیاء  
 قبل لا الہ الا اللہ الخ، و معنی لا الہ الا اللہ ایں است خالق بجز انوہست متصرف بجز انوہست،  
 لائق عبادت بجز انوہست، لائق خواندن بجز انوہست "الدعاء هو العبادۃ" الدعاء مع العبادۃ

اس طرح کہ ذکر کار لطائف خمسہ تک پہنچے۔ اور سانس کھڑے وقت لفظ محمد رسول اللہ خیال سے کہئے اور اس ذکر کی شرط  
 یہ ہے کہ معنی کا لحاظ کرے۔ کہ کوئی چیز بجز اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے مقصود نہیں۔ اور نیز یہ بھی شرط ہے کہ نفی کے وقت  
 اپنی ہستی کی نفی کرے اور اثبات کے وقت اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کو طوعہ کرے۔ اور نیز یہ بھی شرط ہے کہ ہر دو ذکر میں چندان  
 دل کی زبان سے انتہائی خاکساری اور نیاز مندی سے مناجات التجا کرے۔ کہ اے خداوند کریم میرا مقصود تو ہی ہے  
 اپنی محبت عطا فرما۔ اور نیز یہ بھی شرط ہے کہ دل کی طرف توجہ کرے اسکو قوت قلبی کہتے ہیں ایضاح طریقہ کی عبارت سے اختصار ختم ہوئی  
 فضیلت لا الہ الا اللہ۔۔۔۔۔ لے برادر لا الہ الا اللہ کے فضائل کتابوں میں بہت حد تک بیان کئے گئے ہیں۔

اور اس کو افضل الذکر تمام اذکار سے افضل ذکر فرمایا ہے۔ و ہر دو حقیقت یہ کلمہ لا الہ الا اللہ وعاء بھی ہے۔ جیسا کہ حسن  
 میں حدیث آتی ہے۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری دعاء اور مجھ سے پہلے انبیاء کی دعائیں لا الہ  
 الا اللہ ہے۔ اور اس کلمہ کا معنی یہ ہے کہ خالق سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں۔ تمام کائنات میں تصرف کرنے والا اس کے سوا کوئی  
 نہیں۔ عبادت کے لائق اس کے سوا کوئی نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی تو فرمایا کہ دعا عبادت کا مغز ہے

لے و قوت قلبی ہے۔ کہ نفس کو پاک کرنے میں اور دل کو صاف کرنے اور سوچ کو جلاسنے میں ہر روز زیادہ زیادہ کوشش کرنا اور حضرت  
 خواجہ باقی باللہ فرماتے ہیں و قوت قلبی ہو عبارتہ من الیقظۃ و حضور القلب مع جناب الحق سبحانہ و جلایکون القلب خفیض  
 خلیع الحق یعنی دل کی بیواری اور آمد جل شانہ کے سامنے اسی حضور کی کہ دل کو سوائے حق تعالیٰ کے اور کسی ساتھ غرض نہ ہو، رسا  
 خواجہ باقی باللہ حضور درانتباہ فی مسائل اولیاء اللہ از شاہ ولی اللہ

پس معنی لا الہ الا اللہ لائق خواندنک در حاجات غائبانہ بجز او نیست و این معنی لب ہمہ معانی شد و در سورۃ اخلاص است اللہ الصمد بتعریف خبریہ اے حصر، والصمد مایصمد الیہ ہے یقصد الیہ فی الخوائج پس معنی این خاص اللہ تعالیٰ لائق است کہ در حاجات بادر قصد کرد شود و او را خواندہ شود غائبانہ در حاجات،

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ - یعنی اس معاملہ باندہ کئے کنند کہ بحق تعالیٰ خاص است غافہر۔ پس معنی این شد لا الہ الا اللہ پیچ کس لائق قصد و حاجات و لائق خواندن حاجات غائبانہ بجز او تعالیٰ نیست۔ پس چوں این ذکر کرد و در دل جا داد پس دعا حسب خدا خواست قال تعالیٰ قَالَعَلَّمَ آتَمَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ پس مقصود از ذکر لا الہ الا اللہ ہم دعا ہے۔

و در رسالہ نسیمہ مولانا بیضوب چرخمی ذکر کردہ در مسئلہ ۱، اس فقیر را جناب خواجہ نقشبند

پس معنی لا الہ الا اللہ کا یہ ہوا کہ حیات میں غائبانہ پکارنے کے لائق اس کو کوئی نہیں اور یہ معنی تمام معانی کا خلاصہ اور لب لباب ٹھہرا۔ اور سورۃ اخلاص میں لفظ الصمد میں خبر کو معرفہ لایا گیا ہے یہ حصر کے لئے ہے اور صمد اس کو کہتے ہیں جس کا قصد کیا جائے حاجات میں۔ اس کا معنی یہ ہوا کہ خاص اللہ تعالیٰ ہی لائق ہے کہ حیات میں اس کا قصد کیا جائے۔ اور غائبانہ حاجات میں اس کو ہی پکارا جائے۔

سورۃ بقرہ کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بعض لوگ وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے سوائے دوسروں کو اللہ تعالیٰ کا ہم سردار مقابل بناتے ہیں۔ اور ان سے ایسی محبت کرتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ سے یعنی ابن اندا کے ساتھ وہ معاملہ کرتے ہیں جو صرف حق تعالیٰ کے ساتھ لائق ہے۔ خوب سمجھ لو۔

پس لا الہ الا اللہ کا معنی یہ ہوا کہ کوئی اللہ تعالیٰ کے سوا اس قابل نہیں کہ حاجات میں اس کا قصد کیا جائے اور غائبانہ حاجات میں اس کو پکارا جائے۔

جب ذکر کرنے یہ ذکر کیا اور اس کو اپنے دل میں جگہ دی تو اب اللہ تعالیٰ سے اس کی محبت طلب کرنا چاہیے جیسا کہ سورۃ قتل میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”جان کو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی الٰہ نہیں۔ اپنی لغزشوں کے لئے از مومن مرد اور مومن عورتوں کی خطا اور گناہوں کے لئے اللہ تعالیٰ سے استغفار کریں پس مقصود لا الہ الا اللہ کے ذکر سے بھی دعا ہے اور رسالہ نسیمہ میں مولانا بیضوب چرخمی نے بیان کیا ہے اس فقیر کو جناب خواجہ نقشبند

قدس سرہ بوقوف عددی مشغول کر دے، و فرمودند کہ اول علم لدنی ایں سبق است، کہ خواجہ عبدالخالق مجدانیؒ در شریکے از کبری مولانا سید الدینؒ تفسیر فرمودند: بایں آیت رسید کہ اَدْعُو رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً۔ کہ حق تعالیٰ بندگان خود را فرمودہ است، اگر ارادت حق سبحانہ تعالیٰ باشد بتوسلہ بعلایاں یکے از بندگان خاص خدا تعالیٰ خواجہ عبدالخالق رسید، و ایشان را ایں سبق تلقین کرو، و مشہور است کہ اس بزرگ حضرت خضر علیہ السلام بود زادہ اللہ علماً و حکماء و ورہ ۲۴ در خفیہ گفتن لا الہ الا اللہ ایں معایت سند آورده، و ہمیں سالہ مذکورہ، و دو آیت ایں است۔ اُدْكُرْ رَبَّكَ فِيْ نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً اَلَا يُخَيِّتُ الْمُعْتَدِينَ۔

نے بوقوف عددی میں مشغول کیا۔ اور فرمایا کہ علم لدنی کا پہلا سبق یہی ہے۔ کیونکہ خواجہ عبدالخالق مجدانیؒ بزرگوں میں سے ایک مولانا سید الدینؒ کے سامنے تفسیر پڑھتے ہوئے جب اس مقام تک پہنچے کہ پکارو اپنے رب کو عاجزی سے اور پوشیدہ و خفیہ تو انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے یہ فرمایا ہے، اگر اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوا تو تم تک بھی پہنچے گا۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں میں سے ایک بندہ خواجہ عبدالخالق تک پہنچا اور اس نے انہیں یہی سبق تلقین کیا۔ مشہور یہ ہے کہ وہ بزرگ حضرت خضر علیہ السلام تھے۔

اور ۲۴ میں لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ کا ور خفیہ طور پر کرنے کے لئے ان دو آیتوں کو سند میں پیش کیا ہے ایک آیت یہ کہ جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یا ذکر و اپنے رب کو اپنے جی میں عاجزی اور خوف سے "اور دوسری آیت جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ پکارو اپنے رب کو عاجزی سے اور چپکے چپکے بے شک وہ اللہ تعالیٰ حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

لے اس رسالہ السیر میں مذکور ہے۔ کہ خواجہ خاص طور پر اس سبق کو بوقوف عددی فرماتے تھے یعنی پوشیدہ طور پر دل سے لا الہ الا اللہ کے ذکر کو مذکورہ بالا طریقہ پر کرنا بوقوف عددی ہے۔ اور بوقوف عددی کا یہ مفہوم بھی یہاں جاتا ہے کہ سالک نے اپنی حالت پر توجہ کرے۔ اگر اس میں ترقی ہوتی ہے۔ تو خداوند کلیم کا شکر یہ ادا کرے اگر ترقی نہیں ہوئی تو پھر اپنی حالت پر افسوس نہ است کرے۔ اور حضرت خواجہ باقی باللہؒ فرماتے ہیں کہ بوقوف عددی، رعایتہ العبد فی الذکر القلبی بجمع الخواطر المنفوتہ، یعنی قلبی ذکر میں خاص عدد کا خیال رکھنا اور پوری دل جمعی سے ذکر کرنا تاکہ متفرق خطرات سے نہ پائیں۔ ۱۲ سداقی

بدان لے جاوے، ثناء نقش بند قدس سرہ دعا خواست کہ حق تعالیٰ طریقہ عطا فرماید کہ موصل  
 باشد، دعا قبول شد۔ الہام شد بتقدیم جذبہ برسلوک۔ چون اسم ذات بجز یہ زیادہ مفید است۔ لہذا  
 متاخرین نقش بند یہ بتقدیم اسم ذات ارشاد کر دند مہرکات طیبات و مکاتیب قاضی صاحب مد  
 مد است، حضرت خواجہ نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہ از جناب الہی طلب کر دند کہ لے عطا فرما کہ  
 اقرب طرق باشد و البتہ موصل باشد و لہذا حق تعالیٰ حضرت خواجہ را بتقدیم جذبہ برسلوک الہام فرم  
 پس نقش بند یہ جذبہ را کہ عبارت از برگماشتن پرہیزت خود را بر ترقی مرید مقدم کر دہ اند برسلوک کہ  
 عبارت است از ریاضات۔

و تجدید جذبہ برسلوک باہم خلط کردہ اند چنانچہ ذکر نفی و اثبات بحسب نفس، و ذکر لسانی و تہلیل  
 و مقام ولایات تلاوت قرآن شریف و نماز قائمہ و مقام کمالات و رخی اس جماعت سلوک است  
 پس مجددیہ اولاً اسم ذات نے فرمایند بر طبقہ قلب و دیگر لطائف، و در مواضع اس بسیار اختلاف ہوئے  
 اند، و حضرات موافق و معارض و ایضاح نشان نے دہند کہ تحقیق انہا کہ چہ چیز اند مبادلت مختلفہ و زند  
 لے برادر جان و کہ حضرت خواجہ نقشبند نے اللہ قلے کے حضور دعا کی کہ اللہ تعالیٰ ایسا طریقہ عطا فرمائے  
 کہ جو مطلوب تک پہنچانے والا ہو۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں دعا قبول ہوئی اور انہیں الہام ہوا کہ جذبہ برسلوک پر مقدم کریں۔  
 چونکہ اسم ذات جذبہ کے ساتھ زیادہ میسر ہے۔ لہذا متاخرین نقش بند نے پہلے اسم ذات کے ذکر کی تلقین کی ہے۔  
 کلمات طیبات میں حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی کچھ مکاتیب متاخرین نے کہ حضرت خواجہ نقشبند نے اللہ تعالیٰ  
 کی جناب سے ایسی راہ طلب کی جو تمام راہوں سے زیادہ قریب تر ہو اور با یقین مطلوب تک پہنچانے والی  
 ہو۔ لہذا اللہ قلے کی طرف سے خواجہ کو الہام ہوا کہ جذبہ برسلوک پر مقدم کریں۔ پس نقش بند یہ جذبہ کو جس کا مطلب  
 یہ ہے کہ پیرو مشا اپنی ہمت و توجہ کو مرید کی ترقی کے لئے مقدم کرتا ہے۔ سلوک پر جس کا مطلب ریاضت ہے۔  
 اور مجددی طریقہ و لے حضرات نے جذبہ اور سلوک کو باہم ملا دیا ہے جیسا کہ مقام ولایات میں ذکر نفی و اثبات میں  
 نفس، اور ذکر لسانی اور لالہ اللہ کا دروہ ہے۔ اور مقام کمالات میں تلاوت قرآن پاک، اور نماز فحل، اس جماعت  
 کے حق میں سلوک ہیں۔ پس مجددی طریقہ و لے بزرگ لولا اسم ذات کی تلقین کرتے ہیں۔ بلکہ قلب، اور دیگر لطائف  
 پر اور ان لطائف کے مواضع اور مقامات میں بہت کچھ اختلاف پایا جاتا ہے۔ اور کچھ حضرات ان لطائف کی نشان دہی  
 و معارف اور ایضاح طریقہ کے بیان کے مطابق کرتے ہیں، اور ان لطائف کی تحقیق میں کہ یہ کیا چیزیں ہیں، شاخ کی عبارتیں مختلف ہیں۔

دور رسالہ قدسیہ درمست از شاہ نقشبند مرتبہ سرزند و طائفہ اہل اللہ برتر از مرتبہ روح و قلب است و نزد طائفہ برتر از مرتبہ قلب و فرتر از مرتبہ روح است، و بحقیقت سر علی روح و ول است۔ حد نہایت مقام۔ و خفی روح است خاص حضرت کہ خاصان حضرت را و ہند کہ آیتہ ہُم بَرُوحِ مَنہ تا واسطہ گرد و میان عالم صفات خداوندی، و میان سر،

دور آفتابہ در مکتوب شیخ عبدالنبی در طریق احسنیہ در مست نوشتہ اسرور و وسط سینہ و ریا و پستان، و خفی و پیشانی است، و خفی فوق سرور کام ساک است، حدیث قدسی نقل کردہ اندان فی جسد بنی آدم مضغۃ و فی المضغۃ قلب، و فی القلب فواد، و فی الفواد سر، و فی السرخفی و فی الخفی اخفی و فی اخفی انا۔ و ایں مختلفہ از اہل اللہ اند۔ تا پنجہ بہ تجربہ رسیدہ کہ اولی ذکر قلب

رسالہ قدسیہ میں حضرت خواجہ نقشبند سے نقل کر کے بیان کیا گیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سر کا مرتبہ اہل اللہ کے ایک گروہ کے نزدیک روح اور قلب کے مرتبہ سے بلند ہے۔ اور ایک گروہ کے نزدیک اس کا مرتبہ قلب کے بلند اور روح سے فروتر ہے اور حقیقت یہ ہے کہ سر کا مقام عین روح اور قلب کا مقام ہے مختلف جہتوں سے ان کے نام جدا جدا ہو جاتے ہیں)

اور خفی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک خاص روح ہے۔ جو ان خاصان حضرت خداوندی کو دی جاتی ہے۔ جن کے بارہ میں اللہ کا ارشاد ہے ان کی تائید کی ہے اس نے اپنی طرف سے ایک خاص روح کے ساتھ "ما کریرہ" واسطہ بن جاتے عالم صفات (صفات الہی) اور سر کے درمیان۔

اور آفتابہ مست میں حضرت شیخ عبدالنبی کے مکتوب میں طریقہ احسنیہ کے بیان میں لکھا ہے کہ سر سینہ کے وسط میں دو پستان کے درمیان ہے۔ اور خفی پیشانی میں ہے۔ اور اخفی سر کے اوپر ساک کے بالوں میں ہے اور اس بارہ میں حدیث قدسی نقل ہے بے شک انسان کے جسم میں ایک گوشت کا ٹوٹا ہوا ہے۔ اور اس ٹوٹے میں قلب اور قلب میں فواد ہے اور فواد میں سر ہے اور سر میں خفی اور خفی میں اخفی اور اخفی میں آنا ہے۔ اور یہ سب اختلاف کرنے والے اہل اللہ میں سے ہیں۔ اور جو چیز تجربہ سے ہم تک پہنچی ہے وہ یہ ہے کہ سب سے پہلے بائیں پستان کے نیچے ذکر قلب

لے یہ حدیث نہیں بلکہ بزرگان دین کا قول ہے جس کو انہوں نے اپنے کشف کے مطابق دریافت کیا ہے۔ حدیث مرفوعہ میں اس قدر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک انسان کے جسم میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہے جبکہ صحیح ہو تو سارا جسم صحیح ہوتا ہے اور جب وہ بگڑا ہو تو سارا جسم بگڑ جاتا ہے اور وہ ٹکڑا قلب جیسا صحاح کی احادیث میں اللہ اعلم ۱۲ سوائی



زیرِ پستان چپ حضرت سیدی محمد عثمان رضی اللہ عنہ و جزا لا تعالیٰ عنی احسن الجزاء و افضلہ نشان  
و اوند بعد چند روز خود بخود نمود و ہمہ لطائف ذکر جاری شد۔

### لطائف خمسہ

و جلئے انہا میں است اقلب زیرِ پستان چپ بقدر دو انگشت مائل بہ پہلو و روح زیرِ پستان  
راست بقدر دو انگشت، و سر زیرِ پستان چپ بقدر سہ انگشت مائل بہ سینہ و نخی قریب روح مائل  
بہ سینہ، و قدسے اسفل از و نخی در میان اینہا قدسے اسفل۔ بالجلد ہر حصہ نام اینہا باشد و حقیقت اینہا  
باشد امر معلوم نیست۔ تجربہ دانستہ ایم کہ اینجا آثار اذکار مے شود، و ایں امر تجربہ بی است،  
پیران تجربہ گفتند گفت۔

### لطیفہ قالبیہ

دور سر ہم ذکر جاری مے شود، فرمودہ اند کہ چلتے اس نفس است۔ و در تمام بدن ہم ذکر دیدایم۔  
ایں را لطیفہ قالبیہ نامیدہ اند، و ایں را سلطان الاذکار فرمودہ اند۔ و در نخی اثبات اللہ را بطرف راست  
کہ جس نے نشانہ می کی ہے وہ ہم سے مرشد حضرت خواجہ محمد عثمان ہیں۔ اللہ انکو ہمیں ہر طرف سے بہتر اور افضل بدلہ عطا فرما  
اگل چند روز بعد خود بخود تمام لطائف میں ذکر جاری ہو گیا۔

### لطائف خمسہ

اور ان لطائف کے مقام کی تفصیل یہ ہے قلب کا مقام بائیں پستان کے نیچے بقدر دو انگشت پہلو کی طرف  
مائل۔ اور روح کا مقام وائیں طرف پستان کے نیچے بقدر دو انگشت، اور سر کا مقام بائیں پستان کے نیچے  
بقدر تین انگشت سینہ کی طرف مائل اور نخی توح کے قریب سینہ کی طرف مائل ہے۔ اور اس نخی سے قدسے نیچے  
نخی کا مقام ہے۔ خلاصہ یہ ہے۔ کہ ان لطائف کا جو بھی نام ہو اور ان کی جو بھی حقیقت ہو۔ ہمیں معلوم نہیں۔  
تجربہ سے ہم نے اتنا معلوم کیا ہے کہ ان مقامات میں اذکار کے اہکار ظاہر ہوتے ہیں۔ اور یہ تجربہ سے معلوم ہونے والی  
بات ہے۔ پیران طریقت نے تجربہ سے یہ کہا ہے جو ہم نے نہیں بتا دیا۔

### لطیفہ قالبیہ

اور سر میں بھی ذکر جاری ہوتا ہو، مشائخ نے فرمایا کہ اس کا محل نفس ہو یعنی نفس ناقصہ اور تمام بدن میں بھی ہم نے ذکر جاری  
ہوتے ہوئے دیکھا ہے۔ اور اس کا نام لطیفہ قالبیہ کہتے ہیں اور مشائخ اس کو سلطان الاذکار بھی کہتے ہیں اور نفی اثبات میں اللہ کو ہمیں طرف

کردن الہامی است و در حدیث ابو داؤد آمدہ کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم در وقت لالہ الہ اللہ او مابیدہ و در حدیث بخاری شریف است کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قلاقلی خوانندہ برستہاؤدہم فرمودند کہ مسح عن بدنہ بیدہ۔ یعنی بلفظ عن یعنی لے مسح کروں۔ گویا اشارہ جاروب کروں از بدن بود ہم چنین در حدیث است نہ بار بسم اللہ و ہفت بار اعوذ بعزۃ اللہ و قدرتہ من شرمہما اجد و احاذہ بدست راست مسح کروں۔ و ایں جاروب است پس بریں قیاس لآلہ الہ اللہ بطریق الہام جاروب کردہ اندونی بحقیقت ذکر اسم ذات، و نفی اثبات، دعا است از حق تعالیٰ یعنی واسم ذات مے گوید لے اللہ حب خودہ، و در نفی اثبات میگوید مسح کنے نیست لاتی خواندن پس ترامے خواہم، حب وہ۔ و منتہی مراتب حب است، کہ فوق ترقی ممکن نیست۔ زیرا کہ بعدا یعنی از حب کہ حقیقت محمدی است و مخلوق است، واسم مربی سرور کائنات، درجہ ذات صفات خارجہ است، ترقی کروں و در وجوب داخل شدن است، و اں

کرنا یہ الہامی امر ہے۔ اور ابو داؤد کی حدیث میں جو آیا ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے لالہ الہ اللہ کہتے وقت اپنے ہاتھ مبارک سے اشارہ کیا۔ اور بخاری کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کی آخری تین سورتیں پڑھ کر اپنے دست مبارک پر دم کرتے تھے اور پھر جسم مبارک پر پھیرتے تھے۔ گویا اشارہ بدن سے جاروب کرنے کی طرف تھا۔ (یعنی بھاڑو سے جس طرح کسی چیز کو صاف کر دیا جاتا ہے۔ اسی طرح گویا جسم کو مختلف قسم کے اثرات و وساوس پاک و صاف کرنا ہے) اور اسی طرح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ تین بار بسم اللہ اور سات مرتبہ اعوذ بعزۃ اللہ پڑھ کر دیاں ہاتھ پھیرنا اہدیہ ہی جاروب ہے۔ پس اسی پر قیاس کرتے ہوئے مشائخ کرام نے اللہ تعالیٰ سے بذریعہ الہام لآلہ الہ اللہ کو جاروب قرار دیا ہے۔

اور اسم ذات کا ذکر یا نفی اثبات حقیقت میں دلع ہے اللہ تعالیٰ سے۔ یعنی اسم ذات میں ذکر کہتا ہے کہ لے اللہ اپنی محبت عطا فرما۔

اور نفی اثبات میں کہتا ہے کہ لے اللہ پکانے کے فائق تیرے سوا کوئی نہیں۔ لہذا میں تجھے ہی پکارتا ہوں اپنی محبت عطا فرما۔ اور (ذکر و سالک کی) اتہانی ترقی کا مرتبہ ہی حب ہے کہ اس کو اوپر ترقی ممکن نہیں۔ کیونکہ یہ مرتبہ حب جو کہ اصل میں حقیقت محمدی ہے اور مخلوق ہے اور وہ اسم جو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مرقی ہے۔ اس درجہ کے اوپر ترقیات اور صفات خارجہ مرتبہ ہو رہیں ترقی کرنے کا معنی یہ ہوگا کہ ممکن ترقی کر کے جو کہ درجہ میں اہل ہو جائے اور

محال است، و انکہ مے گویند تحقیقت فلال، و بعد تعیین مراد از اسم حق جل شانہ میدانند۔ و از یہ اسم صفات حق تعالیٰ کہ غیر مخلوق اند مراد نیست۔ و در کلمات و در مکتوب شاہ ولی اللہ <sup>رحمۃ اللہ علیہ</sup> نوشتہ "ان الذات المقدسة تجلت اولاً علی نفسہا بان علمت بنفسہا و بما هو مقتضی نفسہا و بکمالہا باقاً بہا۔ و امکان تصور مظاهرها باطوار شئی، و علمها ذالک هو عین الاقتضاء عند التحقيق و ليس المراد بالعلم ارتسام صور الاشياء فی نفسہا ثم ما كان استعداداً للمظاهر الكلية الفعالة الظاهرة المقدسة یسمى بالاسماء وما كان استعداداً للمظاهر الجوزیئة المنفعلة المنقولة المتسلطنة یسمى باعمال الممكنات، فحقائق الممكنات علی هذا الاصطلاح صور معلومة عند الحق الاول۔ خلاصہ ایں کہ بجٹف گفتہ اند کہ اول مخلوق تحقیقت محمدیؐ است و از و آثار بہ وجود محمد صلی اللہ علیہ وسلم مے آید و نام او جب است نہ معنی مصدری بلکہ منشاء انتزاع ایں معنی، و اں اسماء کہ مبادی تعینات گویند و حقائق انہا نام اند معانی نیستند کہ محتاج بحمل باشند بلکہ ایں اصول جو اسرارند۔ کل ذاک من تحقیق الامام السیدانی قدسنا اللہ تعالیٰ بسورۃ الاقدس،

محال ہے اور یہ جو لوگ کہتے ہیں کہ فلال کی حقیقت اور بعد تعیین یہ ہے۔ اس کے مراد اللہ تعالیٰ کا اسم ہوتا ہے۔ اور اس اسم حقیقت محمدیؐ اور جب اول اسم مربی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہے اللہ تعالیٰ کی وہ صفات مراد نہیں ہوتیں جو مخلوق نہیں۔ اور کلمات طیبات میں حضرت شاہ ولی اللہ کے مکتوب (مدنی) میں لکھا ہے "یشک ذات مقدسہ اولاً اپنے نفس پر یعنی اپنے آپ پر تہمیل اٹھن ہوتی۔ با یہی طور کہ اس ذات مقدسہ نے خود اپنی ذات کا اور جو اس کا مقتضی ہے اور جو اس ذات کا کمال ہے جو اس کے ساتھ قائم ہے اور اس کے مظاہر کے تصورات امکانیہ مختلف الطویر میں سب کو جان لیا اور ذات کا ان کو جاننا یہ تحقیق کے وقت عین اقتضاء ذات ہے۔ اور علم سے مراد یہ نہیں کہ اشیا کی صورتیں اسی میں مترسم ہوں۔ پھر جو استعداد مظاہر کلیہ فعالہ ظاہر و مقدرہ کی ہے۔ اس کو اسماء سے موسوم کیا جاتا ہے اور جو استعداد ہے مظاہر تہذیبیہ منفعلہ کی جو مطلوب اور امکانی لوٹ سے آلود ہیں۔ انکو ایمان ممکنات سے موسوم کیا جاتا ہے تو حقائق ممکنات اس اصطلاح کے مطابق صور معلوم ہونگی۔ حق تعالیٰ (جو اول الاول ہے) کے علم کے ساتھ وابستہ ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ شانہ نے کشف یہ معلوم کیا ہے کہ اول مخلوق حقیقت محمدیؐ ہے اور اس کے آثار حضرت محمد

صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود ظاہر ہوتے ہیں اور اس کا نام جب نہ معنی مصدری بلکہ اس کا منشاء انتزاع اس کے ولد و اور وہ ہما جبکہ یہاں تعینات و ان کے حقائق کہتے ہیں۔ یہ نام ہیں معانی نہیں تاکہ ان کو حمل کی احتیاج ہو۔ بلکہ یہ اصول جو اس میں ہے سب حضرت امام باقرؑ و ان کے حقائق

وآنچه فرمودہ اند کہ این محل است بمعنی شیئی در درجہ ثانیہ ثالثہ، و آنکہ گفتہ اند دائرہ یعنی در خواب عالم مثال شکل دائرہ نظر می آید۔ و آنچه گفتہ اند سیر قدمی و سیر نظری یعنی اگر در خواب سیر قدمی نظر آید آن را سیر قدمی گویند و اگر سیر نظری در خواب نظر آید آن را سیر نظری گویند فاما اللہ تعالیٰ و داء الوداع پس در اسم ذات و نفی اثبات مقصود دعا است و طلب حب کہ منتہی مدارج است۔

حدود شریف

و دعاء درود لازم است حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شخصے را فرمودہ بودند عَجَلْتَ آيَتَهَا الْمَصِلَ كَ قَبْلَ از درود شریف و دعا خواستہ بود پس لازم کہ اول درود بخواند بدل بر سر رکعات صلی اللہ علیہ وسلم امر صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا آمده است و روایت است، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ذُكِّرُوا بِاللَّهِ ذِكْرًا كَثِيرًا وَ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَأَصِيلًا هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّوْرِ (احزاب) پس در وقت ذکر امید از صلوة و رحمت حق تعالیٰ باشد و طلب کند آن رحمت را برائے سرور کائنات جامع پیران کبار و برائے خود۔ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ

اور آنچه جو یہ فرمایا ہے کہ یہ محل ہے تو بمعنی شیئی کے ہے درجہ ثانیہ اور ثالثہ میں اور جو آنچه دائرہ کہلے اس کے مراد ہے کہ خواب میں یا عالم مثال میں دائرہ کی شکل میں نظر آتا ہے اور تعبیری اور سیر نظری بھی اسی قسم کی اصطلاحات یعنی جیسا کہ عالم مثال یا خواب میں نظر آتا ہے۔ اسی طرح اس کو تعبیر کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے و داء الوداع ہے پس اسم ذات اور نفی اثبات میں مقصود دعا ہے اور حب کی طلب ہے۔ جو سب مدارج میں آخری ہے

حدود شریف

اور دعا کے لئے درود شریف لازم ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے فرمایا تھا جس نے درود پڑھنے سے قبل ہی دعا مانگ لی تھی۔ آپ نے فرمایا کہ تو نے جلدی کی ہے اے نماز پڑھنے والے۔ اس لئے لازم ٹھہرا کہ بول دل سے درود شریف سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پڑھے۔ کیونکہ آیت میں حکم آیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ درود پڑھو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر اور سلام بھیجو اور سورہ احزاب کی آیت میں یہ ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے پیغمبر والو اللہ تعالیٰ کو کثرت سے یاد کرو اور صبح شام اس کی تسبیح کرو واللہ تعالیٰ ایسا مہربان ہے جو تمہارے اوپر رحمت نازل فرماتا ہے اور اس کے رشتے بھی تمہارے لئے دعائیں کرتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ تمہیں اندھیر فلک کال کر روشنی کی طرف لا کر پیش کرے وقت (سائب) اللہ تعالیٰ کی مہربانی اور رحمت کا ایما دار ہوتا ہے اور وہ رحمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے طلب ہے۔ اور پھر اپنے تمام پیران کبار و شایخ عظام کے لئے اور خود اپنے لئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تَبَارَكَ الَّذِي نُنَادِيهِ بِرَبِّهِمْ اَعْلَمُ بِرُزْقِهِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا۔ را حزاب پس ذکر کند خدا را و دعا طلب کند برائے سرور کائنات آل او۔ و کل تقی و تقی فہمو آلی۔ آوروہ صاحب القشیرہ بندہ و الطبرانی و مولانا روم گفتہ کہ انہا بستند بعض در بغداد و بعض در سئے یعنی پیران تو پس دعا کند برائے ایشان اولاً درایت است رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ (الآیۃ) (سورۃ المشراس) و روت ذکر طلب رحمت کند برائے تمام سلسلہ خود و منتہی رحمت حب است پس طلب کند آن را برائے ایشان و برائے نفسِ این خیال مالا رم گیر و ایں را رابطہ گویند۔

رابطہ

بیانش ایں کہ ورمہ، اور المعارف است ہر دم و ہر ساعت تو جہ پیران دارند و امیدوار غیبت ایشان باشند و ہر سلسلہ ہمیں کتاب است، فرمودند، دعا کرد و دعا نمودن و غیر حق جمل و علا و شریعت است و در جذب القلوب است کہ حقیقت معنی استمداد و دعا است و در جناب باری تعالیٰ بواسطہ آن محبت کہ ایں نزول رحمت کی دعائیں کہتے ہیں۔ پس اے ایمان والو تم بھی اس جی کہ یہ سلسلہ اللہ علیہ وسلم پر وود و سلام بھیجیں۔ ذکر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے کہ ہر تقی اور پیر کا اور معاصی سے پاک صاف لوگ میری آل ہیں۔ رسالہ شیریہ کے مصنف حضرت امام عبد الکریم ہی ہوان قشیری نے اپنی سند سے بیان کیا ہے اور اسی طرح بلرانی نے اور مولانا روم نے فرمایا ہے کہ وہ رآل، بعض تو بغداد میں ہیں اور بعض سئے میں یعنی تیرے پیر۔ تو پہلے ان کے لئے دعا کرے نیز سورہ خس کی آیت میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے زمین میں دعائیں کہتے ہیں اے ہمارے پروردگار ہر ایک خطاؤں کو معاف فرمائے اور ہمارے ان بھائیوں کی خطاؤں کو جو ہم سے پہلے ایمان کے ساتھ اس دنیا سے چلے گئے ہیں۔ پس ذکر کے لئے ضروری ہے کہ ذکر کے وقت اللہ تعالیٰ کی رحمت طلب کرے اپنے تمام سلسلہ کے ہندگوں کے لئے۔ اور رحمت کا منتہی حب ہے تو اس کی طلب کرے ان بزرگان سلسلہ کے لئے اور خود اپنے نفس کے لئے۔ اور پھر اس خیال کو لازم کچھے۔ اور اس کو رابطہ کہتے ہیں۔

رابطہ — اس کا بیان یہ ہے کہ در المعارف کے مشائخ میں لکھا ہے کہ رسالک، ہر دم اور ہر گھڑی تو جو پیر عظام کی طرف کھئے اور ان کی غیبت کا امیدوار ہے۔ نیز اسی کتاب میں مذکور ہے کہ حضرت پیر و مرشد نے فرمایا۔ دعا کرنا اور پکارنا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو یہ شریعت جائز نہیں ہے۔ اور جذب القلوب میں ہے کہ یہ جو بزرگان دین کے ملفوظات میں اور کلام میں اکثر استمداد کا کرتا ہوں۔ اسکا حقیقی معنی دعا ہے اللہ تعالیٰ کے سبایں اس محبت کے واسطے جو اس

بند و راست باں بندہ خاص قاری عبدالحلیم ہروی و اما استمداد از دوستان خدا راست و دور منشا  
 فرمودند کہ بوقت ذکر ہر لطیفہ از لطائف کہ مے کنند ہمیں لطیفہ مرشد خود و لطیفہ مرشد خود تا جناب  
 آنحضرت علیہ التہیات بشکل آئینہ یا مقابلہ لطیفہ خود اخذ نماید۔ فرمودند طالب را باید کہ ہر لحظہ ہر لمحہ در خیال  
 وصل مطلوب خود باشد و در حجۃ اللہ البالغہ و ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالتعظیم و طلب خیر من اللہ  
 تعالیٰ فی حقہ آتہ صالحۃ للتوجہ الیہ مع سد مدخل التخریف حیث لم یزک وہ الا طلب  
 الوحۃ لہ من اللہ تعالیٰ و ارواح الکمل اذا فارقت اجسادہا صارت کالموج المکفوف لیرتد  
 ارادۃ متجددۃ و داعیۃ سانیحۃ و لکن النفوس الیٰ ہی دونہا تلتصق بہا بالیقۃ فیجلب متھا  
 نوراً و ہیئۃ مناسبۃ بالارواح و ہی المکنی عنہ بقولہ علیہ السلام ما من احد یسلم علیّ الاراد اللہ علیّ  
 روحی حتی یرد علی السلام۔ حجۃ اللہ البالغہ۔ باب الاذکار و ما یتعلق بہا۔

دعا کر نیوالے بندہ کو اس (اللہ تعالیٰ کے) خاص بندے کے ساتھ ہے قاری عبدالحلیم ہروی (کا قول) کہ استمداد اللہ تعالیٰ کے دستوں سے  
 کرنی واجب ہے اور اسی کتاب کے ضمیمہ میں ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ ہر لطیفہ کے ذکر کے وقت جبکہ لطائف کا ذکر کرتے ہیں تو یہی لطیفہ اپنے مرشد کا اور  
 مرشد کے مرشد کا بھی یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک اس طرح خیال کرے جیسا کہ گویا اپنے لطیفہ کے سامنے دو سر آئینے رکھے ہوئے ہیں جن سے  
 اس کا لطیفہ اخذ کرتا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ طالب کے چاہیے کہ ہر لحظہ اپنے مطلوب کے وصل کے خیال میں رہے اور حجۃ اللہ البالغہ میں شاہ  
 ولی اللہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم علیہ التہیات و الصلوات کا ذکر تعظیم کے ساتھ کرنا اور آپ کے حق میں اللہ تعالیٰ سے خیر طلب کرنا  
 یہ ایک بہتر آراء اور ذریعہ ہے اس سائنٹ ڈاکٹر کی توجہ اللہ تعالیٰ کی طرف مصروف کرنے کیلئے۔ اور ساتھ ہی تحریر کے دامن  
 ہونے کے استون کو مسدود کر دیا گیا ہے۔ کیونکہ خود جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف  
 سے ان کے رحمت نزول کی دعا و التماس کی جائے (اسے) شرک کا راستہ قطعی بند ہو گیا) اور کالمین کی ارواح جب ان کے اجسام  
 سے جدا ہوتی ہیں تو ایک ٹھہری اور رکھتی ہوئی موج کی طرح ہوتی ہیں جبکہ ارادہ متجددہ جیسا کہ انسان کے اندر ہر وقت نیا  
 ارادہ پیدا ہوتا ہے یہ ارادہ قدیم یا ارادہ ازل کے مقابل بولامباتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے لئے ہوتا ہے اور کسی واقعہ کے ظاہر ہونے کا  
 وسیعہ جنبش نہیں دے سکتا لیکن وہ نفوس جو ان سے کم تر درجہ ہوتے ہیں۔ تو وہ توجہ اور محبت ان کے ساتھ مل جاتی ہیں اور ان کے نور  
 اور وہ ہنست جو ارواح کے ساتھ مناسبت رکھتی ہے حاصل کرتے ہیں۔ اور اسی کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے  
 قول مبارک میں کنایہ و اشارہ فرمایا ہے۔ اور جو شخص بھی مجھ پر سلام کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری صبح کو عالم استغراق سے جو جناب  
 (آجی میں ہوتا ہے) واپس لٹا دیتا ہے۔ یہاں تک کہ میں اس سلام کا جواب دیتا ہوں (حجۃ اللہ البالغہ باب الاذکار)

طہ صلا اللہ تعالیٰ فی اندعوات انکبیر و ابوداؤد مشکوٰۃ ص ۶۹ (مجتبائی) و من تنقیح الرواۃ (مجتبائی) ۶۹ (باقی ص ۶۹)

فی الاحیاء عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ لیس یتحسر اهل الجنة على شیء الا على ساعة مرق  
 جهر لم یذکروا اللہ تعالیٰ سبحانہ فیہا وفي الترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال  
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما جلس قوم مجلسا لم یذکروا اللہ فیہ ولم یصلوا علی  
 نبیہ الا کان علیہ توبۃ فان شاء عذبہم وان شاء غفر لہم۔

اے برادر چاکر! ذکر لائقِ دراومت است ہم خپیں صنوت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لائقِ دراومت  
 است، قال اللہ تعالیٰ۔ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ اُولَئِكَ لَوْ کُنَ مِنَ الْمُهَاجِرِینَ وَالْأَنْصَارِ اِلَآ الَّذِینَ اتَّبَعُوا مُحَمَّدًا  
 بِإِحْسَانٍ اِلَآئِہِ (توبہ) فی الخازن ۲۹ قال عطاء والذین اتبعوہم بإحسان فَمَنْ الذِّہِن  
 یَذْکُرُونَ الْمُهَاجِرِینَ وَالْأَنْصَارِ یتَرَحَّمُونَ عَلَیْہِمْ حَرِیدَعُونَ لَعَنَہُ قَالَ اللہ تعالیٰ یَقُولُونَ رَبَّنَا  
 اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونَا بِالْإِیمَانِ وَقَالَ اللہ تعالیٰ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ وَلِلْمُؤْمِنِینَ وَ  
 الْمُؤْمِنَاتِ۔

اور احیاء العلوم میں حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اہل جنت کسی چیز  
 پر حسرتِ خسوس نہیں کریں گے سوائے اس کھڑکی کے جو دنیا میں اللہ تعالیٰ کی یاد کے سوا گزری ہے۔ اور اسی طرح ترمذی  
 نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو لوگ کسی مجلس میں بیٹھے اور انہوں نے  
 اللہ کا ذکر نہ کیا اور حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ بھیجا تو یہ مجلس ان کے لئے باعثِ نقصان و حسرت ہوگی اگر اللہ چاہے تو  
 ان کو سزا دے گا اور چاہے تو معاف کرے۔

اے بلندِ جبل! اللہ تعالیٰ کے ذکر پر دلومت اور پیشگی کرنی ضروری ہے۔ سیطرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف کی دراومت  
 بھی ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سورۃ توبہ میں فرمایا۔ کہ پہلے بوقتِ کرنیوے مہاجرین اور انصار اور وہ لوگ جنہوں نے انکی پیروی کی  
 نیکی کے ساتھ تفسیرِ خازن میں ہے کہ حضرت عطاءؓ نے فرمایا کہ یہ احسان ساتھ پیروی کرنا لوگ وہ ہیں جو مہاجرین اور انصار کا ذکر کرتے ہیں اور  
 لوحیت کی عاکرتے ہیں سیطرح اللہ تعالیٰ سورۃ احقر میں فرمایا۔ اور یہ رجیلین تو انکے کہتے ہیں کہ اے ہاریرہؓ! ہمیں بخشا اور ہم ان بھائیوں کو جو  
 ایمان کے ساتھ ہم پہلے بوقتِ کرنیوے میں سیطرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بخش طلب اپنے لخواہ و من مردوں اور عورتوں کے ساتھ سورۃ نال میں

(صفحہ ۱۲۲ کا بقیہ حاشیہ) مدللہ ایضا احمد فی اسنادہ ابو حقر حید بن زیاد۔ و اخرجہ مسلم فی صحیحہ وقد انکر علیہ شیخ من حذیثہ و  
 ضعفہ علی بن یعین مرۃ وثقہ اخری۔ وقال النوی فی الاذکار و یافى الصلحین اسنادہ صحیح۔ و صحیحہ ایضا ابن قیم ۱۲ ارباب  
 غلام نبی حساب۔ لہ تفسیر غفری ج ۱ میں ہے کہ بھڑائی اور ابراہیمؑ حضرت معاذؓ سے فرمایا اس حدیث کو روایت کیا ہے ۱۲ سنواتی

اے بلا چنانچہ درود شریف بر سر رکائات صلی اللہ علیہ وسلم لازم کہ ملاصق وعایتے تو باشد ہم چنان دعا  
در حق پیشایان خود لازم تر ملاصق وعایتے و غرض داری، ہر وقت کہ مدتی یا در نظم الغیب ما خواہی کرد و قالت  
الملائکۃ آمین وَاَلَمْ يَكُنْ بِمِثْلِ رِوَاہِ الْبُودَاوُدِ ۵۷۰ اونی سنن ابی داؤد کیف نصلی علیک قال  
تولوا اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد ۹۰۰ اخراج الطبرانی لما سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
عن اللآل قال آل محمد کل نقی و تقی، نقلتہ عن حاشیۃ ابی داؤد ۹۰۰، فی کنز العمال قال علیہ الصلوۃ  
والسلام وعلی آلہ، اجعل فی لیل الدعاء و آخر الدعاء و وسط الدعاء و وسط الدعاء و ایضاً فیہ  
جہ القرائت فائزہ اعظم اجراً من عشرين غزوةً وان الصلوۃ علی تعدل کلہ۔ وایضاً فیہ  
من صل علی مرقۃ صلی اللہ و ملائکۃ بہا سبعین صلوۃً و ایضاً فیہ اجبعت ان اجعل جیمہ صلی  
دعائک قال اذکبک اللہ ما اہلک من امر دنیاک و آخرتک، المراد ذکر حال الاسانید

اے بلکہ جس طرح یہ ضروری اور لازم ہے کہ سرور کائنات علیہ الصلوۃ والسلام پر درود شریف تمہاری دعا  
کے ساتھ تلازم ہو اسی طرح ضروری ہے کہ اپنے پیشواؤں کے حق میں دعا بھی تمہاری دعا کے ساتھ ملی ہوئی ہو۔  
ابوداؤد شریف میں روایت ہے کہ جس وقت تم اپنے کسی بھائی کے لئے پش پش دعا کرتے ہو تو فرشتے آمین کہتے  
ہیں اور کہتے ہیں تجھے بھی اللہ تعالیٰ ایسا ہی عطا فرمائے۔ ابوداؤد شریف میں ہے کہ صحابہ نے عرض کیا آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کہ حضرت ہم آپ پر کس طرح درود بھیجیں تو حضور نے (درود ابراہیمی جو نماز میں پڑھا  
جاتا ہے) کے متعلق فرمایا کہ الحمد للہ محمد الخ طبرانی نے بیان کیا ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے  
پوچھا گیا کہ حضور آپ کی آل کون ہے تو آپ نے فرمایا ہر پاکیزہ متقی آل محمد ہے۔ اور کنز العمال میں ہے کہ حضور علیہ الصلوۃ  
والسلام نے فرمایا کہ وعدہ کو دعا کے قول اور واسطہ میں پڑھو۔ اسی طرح کنز العمال میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ حج فرض اولیٰ کہ یہ نہیں عروحات رنی بسبیل اللہ جنگوں سے افضل ہے۔ اور معجزہ وعدہ پڑھنا ان سب کے  
برابر ہے۔ اور نیز کنز العمال میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو ایک مرتبہ مجھ پر درود پڑھے گا اللہ تعالیٰ  
اسکے بدلے میں اس پر ستر مرتبہ رحمت نازل فرمائے گا اور اس کے فرشتے بھی اس کے لئے ستر مرتبہ دعا رحمت کرتے ہیں۔  
بنا کی کنز العمال میں ہے کہ کسی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عرض کیا کہ حضور میں نے اطلاع کیا ہے کہ اپنی  
سب عا میں آپ پر درود ہی پڑھتا رہوں۔ حضور نے فرمایا کہ پھر تو اللہ تعالیٰ تیرے تمام بہات دیویہ اور  
فریہ کھلے کفایت کرے گا۔ میں نے ان روایات کی سندوں کا حال نہیں ذکر کیا۔



فانہا فی فضائل الاعمال، اظہار شواہد قریبہ فی الحصن الحصین من صلے علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 واحدة صلی اللہ علیہ وسلم ملائکتہ سبعین صلوۃ رواہ احمد عن عبد اللہ بن عمرو وایضاً فی الحصن الحصین  
 قلل علی رضی اللہ عنہ کل ذہاب محبوب حتی تصل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ طس لے رواہ الطبرانی  
 فی الاوسط۔ وعن عبد رضی اللہ عنہ ان الدعاء موقوف بین السماء والارض لا یصعد منه شیء  
 تصل علی نبیک۔ و فی الحصن مجلس قوم مجلس المیز کوا اللہ فیہ ولم یصلوا علی نبیہم الا  
 کان علیہم حسرة یوم القیامۃ وان دخلوا الجنة الشواب حب، ادت، س، مس لے رواہ ابن  
 حبان و احمد والبوداؤد والترمذی والنسائی والحاکم کلہم عن ابی ہریرۃ رواہ احمد عن ابی  
 امامۃ ہذا لے برادر ودارکار بر نفی شرک است، فی الخازن ص ۳۶۵ فی تفسیر قولہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ  
 لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَاءُ۔ قال ابن عباس یا امیر المؤمنین، رجل

کیونکہ یہ سب فضائل کے باب میں ہیں اور انکے شواہد قریبہ حصن حصین میں موجود ہیں جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 جو مجھ پر ایک مرتبہ درود پڑھے گا۔ اللہ تعالیٰ اس پر ستر مرتبہ رحمت نازل فرمائے گا اور اس کی فرشتے بھی اسی قدر دعا و  
 رحمت کریں گے۔ اس روایت کو احمد نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے اور نیز حصن حصین میں کہ حضرت علی نے  
 فرمایا ہر دعا مجرب (یعنی ہوتی) ہوتی ہے جب تک کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر درود نہ پڑھو۔  
 اس روایت کو طبرانی نے اپنی کتاب معجم اوسط میں نقل کیا ہے۔ اور حضرت عمر سے منقول ہے کہ اپنے فرمایا دعا زمین و آسمان  
 کے درمیان موقوف ہوتی ہے کوئی حصہ بھی اس دعا کا اوپر نہیں چڑھتا جب تک کہ تم حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود  
 نہ پڑھو۔ اور حصن حصین میں یہ روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جو لوگ کسی مجلس میں بیٹھتے ہیں اور پھر وہ  
 اس مجلس میں نہ تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں اور نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتے ہیں تو وہ مجلس انکے لئے قیامت  
 والے دن حسرت کا باعث ہوگی۔ اگرچہ وہ لوگ اپنے اعمال و ایمان کے صلے میں جنت میں داخل ہو جائیں، اس روایت کو  
 ابن حبان، احمد، ترمذی، ابو داؤد و النسائی اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے اور احمد نے حضرت ابو امامہؓ لے برادر  
 جان کو کہ تمام معاملہ کا دار و مدار شرک کی نفی پر ہے تفسیر خازن ص ۳۶۵ میں اس آیت جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے بیشک اللہ  
 تعالیٰ معاف نہیں کرتا اس بات کو کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے اور اس کی سوا جس کو چاہتا ہے معاف کر دیتا ہے کی تفسیر  
 میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ روایت کیا ہے کہ انہوں نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ اے امیر المؤمنین یہ فرمائیے کہ ایک شخص

یصل من الصالحات لم یبدع من الخیر شیئاً الا عملہ غیر انہ مشرک قال عمر ھو فی النار الخ  
 وفی المدارک قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من لقی اللہ تعالیٰ لا یشرک بہ شیئاً دخل الجنة  
 ولم تضرہ خطیئۃ پس اختیار کر و نداویا کہ ام ذکر لا الہ الا اللہ۔ فی صفت العالی لا الہ الا اللہ  
 لیس لہا دون اللہ حجاب حتی تصل الی اللہ فاذا وصلت الی اللہ نظر اللہ الی  
 صاحبہا ولا یبظر الی موحد الارحمہ وایضاً من قالہا اعتقہ اللہ من النار وایضاً قل لا  
 الہ الا اللہ لا یدرک ذنب ولا یسبقہ العمل وایضاً تملأ ما بین السماء والارض وما من  
 الذکر افضل من لا الہ الا اللہ وایضاً لیس من عبد یقول لا الہ الا اللہ مائتہ مرۃ  
 الا بعث اللہ یوم القیامۃ ووجہہ کالقمر لیلۃ البدر ولم یرفع لاحد یومئذ عمل افضل من  
 عملہ الا من قال مثل قوله افذا وایضاً مفاتیح الجنة لا الہ الا اللہ وایضاً مفتاح السموات

---

نیک کام کرتا ہے ایسا کہ کوئی نیک کام نہیں پھوڑتا جس کو وہ کرنا نہ ہو لیکن ہے وہ شخص شرک کرنے والا۔  
 اس کے بارے میں کیا خیال ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ وہ دوزخ میں جلتے گا۔ اور تفسیر مدارک میں یہ روایت  
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے ایسے حال میں متاہ ہے کہ وہ اس کے ساتھ کسی  
 قسم کا شرک نہیں کرتا تو وہ شخص جنت میں داخل ہوگا اور سکونۃ اللہ انہا نہیں پہنچا سکیں گے اس لئے اولیاء کرام  
 نے لا الہ الا اللہ کا ذکر اختیار کیا ہے۔ کنز العمال میں یہ روایت ہے کہ لا الہ الا اللہ ایسا کلمہ ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ کے ورے اس کے لئے کوئی حجاب نہیں۔ یہ سیدھا اللہ تعالیٰ تک پہنچ جائے تو اللہ تعالیٰ اس  
 کلمہ کے کہنے والے کی طرف نظر فرماتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ ہر موحد کی طرف نظر رحمت ہی فرماتے ہیں۔ نیز یہ  
 روایت بھی ہے کہ جس شخص نے یہ کلمہ کہا اللہ تعالیٰ اس کو آتش دوزخ سے آزاد کر دیتا ہے۔ اور یہ روایت  
 بھی ہے کہ کہو لا الہ الا اللہ تمہیں کوئی گناہ نہیں پاسکیگا۔ اور کوئی عمل اس سے سبقت نہیں کر سکتا اور نیز  
 یہ روایت بھی ہے کہ یہ کلمہ آسمان اور زمین کی درمیانی فضا کو بھرویتا ہے۔ نیز یہ روایت بھی ہے کہ کوئی  
 ذکر لا الہ الا اللہ سے زیادہ افضل نہیں۔ نیز یہ روایت بھی ہے جو مندہ بھی لا الہ الا اللہ تو مرتبہ پڑھے  
 گا تو اللہ اس کو قیامت کے دن اس طرح اٹھائیں گے کہ اس کا چہرہ چودھویں رات کے چاند کی طرح چمکتا ہوگا۔  
 اور کسی شخص کا عمل اس بہتر نہیں اٹھایا جائیگا، ہاں جو شخص اس طرح پڑھے گا یا اس سے زیادہ رتو اس کا عمل خدا  
 کے ہاں اس سے بہتر ہوگا) نیز یہ روایت بھی ہے کہ جنت کی چابی لا الہ الا اللہ ہے اور نیز یہ روایت بھی کہ آسمانوں کی چابی

لا الہ الا اللہ، وایضاً لا الہ الا اللہ، وایضاً افضل العباد لا الہ الا اللہ، وایضاً اسعد الناس  
 بشفاعتی من قال لا الہ الا اللہ۔ انظر فی کتاب العمال ہذا کلها وایضاً فیہ من قال لا الہ الا اللہ  
 ومدھا۔ ہد مت لذاربعة آلاف من الکبائر رواہ ابن النجار عن انس وایضاً فیہ لا الہ الا اللہ  
 تدفع عن قائلها تسعة وتسعين باباً من البلاء اذناہم رواہ الدیلمی عن ابن عباس وایضاً  
 فیہ الذکر الذی لا یسمعه الخفظة ینذیر علی الذکر الذی یسمعه الخفظة سبعین ضعفاً  
 ھب عن عائشہ اذ کرم اللہ ذکرہ اخاملاً قیل وما الذکر الخامل۔ قال الذکر الخفی، ابن ابی  
 عن دبوۃ مرسلہ فی الزہد خیر الذکر الخفی حم۔ ھب حب عن سعد واللہ اعلم حال الاسانید،  
 فضیلتہ دُعَاء

فی الحصن قال صلی اللہ علیہ وسلم الدعاء هو العبادۃ ایضاً من فتح لہ فی الدعاء منکم ففتح لہ

لا الہ الا اللہ ہے۔ اور نیز یہی روایت ہے کہ لا الہ الا اللہ میرا قلعہ ہے اور میرے ساتھ مخصوص ہے  
 یعنی اس میں شرک نفی اور توحید خاص کا ذکر ہے اور نیز یہ روایت بھی ہے کہ افضل علم لا الہ الا اللہ ہے اور  
 نیز یہ روایت بھی کہ تمام لوگوں سے زیادہ سعادت مند میری شفاعت کے ساتھ وہ شخص ہے جس نے لا الہ  
 الا اللہ کہا۔ یہ سب روایات کنز العمال میں ہیں نیز یہ روایت بھی کنز العمال میں ہے کہ جس نے لا الہ  
 الا اللہ کہا اور اس کو دوا دیا رستے پڑھا تو اس کے چار ہزار مجاہد کبیرے مہدم ہنگے اس کو ابن نجار نے حضرت  
 انس سے روایت کیا ہے۔ نیز اس میں یہ بھی روایت ہے کہ لا الہ الا اللہ کہنے والے سے یہ تائب ہوگا  
 بلاؤں کے دور رہے گا کہ تائب ہے۔ جن میں سے ادنیٰ دروازہ ٹھہرے اس کو دلیلی نے ابن عباس نقل کیا ہے نیز اس میں  
 یہ روایت بھی ہے کہ وہ ذکر جس کو فرشتے نہیں سنتے اس ذکر سے ستر مرتبہ بڑھ جاتا ہے جس کو فرشتے سنتے ہیں  
 رذکر قلبی وروحی سری وغیرہ نیز حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ اللہ کا ذکر کرو گناہ عرص کیا گیا کہ گناہ ذکر کرنا  
 ہوتا ہے تو فرمایا کہ پوشیدہ ذکر۔ ابن مبارک نے دبرۃ سے مرسل روایت کی ہے کتاب النبی میں نیز یہ روایت بھی ہے کہ بہتر  
 پوشیدہ ذکر ہے۔ اس کو امام احمد بیہقی اور ابن حبان نے حضرت سعد سے روایت کیا ہے اور اللہ تعالیٰ ہی  
 ان ہنا وکی حقیقت کو بہتر جانتا ہے۔

فضیلتہ دُعَاء ————— حسن حصین میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دعا عبادت ہے نیز یہ

بھی ہے کہ جس شخص کو تم سے دعا کی توفیق ہو تو اس کے لئے اجابت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔

اس روایت کو امام احمد ابن حبان اور بیہقی نے روایت کیا ہے جیسا کہ جامع سنن میں ہے اور اسکی صحت کی طرف اشارہ کیا ہے ۱۲ ستواتی

ابواب الاجابتہ، ایضاً فتحت لہ ابواب النجۃ۔ ایضاً فتحت لہ ابواب الرحمة، ایضاً لیس شیئ اکرم علی اللہ من الدعاء ایضاً من لم یسئل اللہ یغضب علیہ من لم یدع اللہ یغضب علیہ ایضاً لن یصل مع الدعاء احد، ایضاً الدعاء سلاح المؤمن وعمار الدین ونور السموات والارض پس معنی لا الہ الا اللہ نیست لائق عبادت بجز ذات پاک والدعاء فتح العبادۃ پس معنی ایں شد نیست چہ کس کہ قصد کرد و شود برائے طلب حاجت از و بجز ذات پاک، پس لا الہ الا اللہ نفی شرک است و دعاء ہم است چنانچہ در حصن حصین است اکثر دعائی و دعاء الانبیاء قبل لا الہ الا اللہ الخوفی الخاشیۃ فی الفلق انما سی التہلیل والتعید دعاء علانہ بمنزلتہ فی استجلاۃ منح اللہ تعالیٰ وانعامہ، پس لا الہ الا اللہ ذکر است ہم معاد است بعد چند بار مرتب دعا ہم بخوانید الہی محبت خود بدہ۔ ویک ذکر اسم ذات است آن ہم ذکر است دعا است و ندا است بعد چند بار صریح

اور ایک روایت میں جنت کے دروازے اور ایک میں رحمت کے دروازے۔ نیز یہ روایت بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک غلے سے زیادہ کوئی چیز عزیز نہیں نیز یہ بھی ہے کہ جو اللہ تعالیٰ سے سوال نہیں کرتا۔ اللہ تعالیٰ اس پر ناراض ہوتے ہیں۔ ایک روایت میں ہے جو اللہ تعالیٰ کے سامنے دعا نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اسے ناراض ہوتے ہیں۔ یہ روایت بھی ہے کہ کوئی شخص دعا کے ساتھ ہلاک نہیں ہوتا۔ اور یہ روایت بھی ہے کہ دعا مؤمن کا ہتھیار دین کا ستون اور آسمانوں اور زمین کا نور ہے۔ تو لا الہ الا اللہ کا معنی یہ ہوا کہ لائق عبادت کے بجز اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے کوئی نہیں۔ اور دعا عبادت کا مغز ہے۔ تو اب یہ معنی ہوئے کہ کوئی ایسی ہستی نہیں کہ جس کا قصد کیا جائے اس کے حاجتیں طلب کرنے کے لئے بجز اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے پس یہ لا الہ الا اللہ شرک کی نفی بھی ہے اور دعا بھی جیسا کہ حصن حصین میں ہے کہ ان حضرت صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زیادہ تر میری دعا اور مجھ سے پہلے انبیاء کی دعا یہی لا الہ الا اللہ ہے اور فائق روحانم زعمشری کی نعمت میں ایک کتاب ہے، کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ تہلیل (لا الہ الا اللہ) اور تحمید (الحمد لله) دعا ہے۔ اس لئے کہ یہ دعا کی طرح ہے اللہ تعالیٰ کے عطایا اور انعامات کو بندہ کی طرف پہنچ کرتے ہیں پس لا الہ الا اللہ ذکر بھی ہے اور دعا بھی اور چند مرتبہ اس طرح ذکر کرنے کے بعد یہ کہے کہ اے اللہ مجھے اپنی محبت عطا فرما۔ اور ایک ذکر اسم ذات کا ہے یعنی اللہ یہ بھی ذکر اور دعا اور ندا ہے۔ اس میں چند بار ذکر کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ اپنے لئے محبت کا خواستگار

ہم بخود یا کسی محبت خود بزرگ ہر لحظہ و ہر لمحہ اپنے دعا و انتظار و دروہل دارد و حق خویش و تمام اہل سلسلہ  
خویش و ہمیں ذکر است و دعا است و صلوٰۃ است ہر وقت اینہا را جمع دارد و اصل رابطہ ہمیں بود  
شریف است و اخذ فیوض کہ حق تعالیٰ اہل سلسلہ را عنایت فرمودہ است احسن طریق اخذ ان ہمیں است  
و رحم موعا کمال درجہ حب کہ منتہی مدارج است و گلبے صرتر ہم دعا کند، اھدنا الصراط المستقیم  
صراط الہدین اغت علیہم و چون انتظار در درگاہ رب العالمین کرواں فیوضات ہم دعا شد ہم  
صلوٰۃ شد ہم ذکر شد پس بدالے بلا دیک ذکر اسم ذات است یعنی اللہ اللہ بخدی یعنی بے  
اللہ محبت خودہ مراد جمیع اہل سلسلہ افادین فیوض انہا را پس اہل شد ویریں جمیع المؤمنین،  
ویر لا الہ الا اللہ و ان ہم ذکر است و دعا است و صلوٰۃ است، زیرا کہ مقصودش لا ادعوا الا اللہ  
تعالیٰ لیعطینی و جمیع اہل سلسلتی و متوسلین ہم منتہی الکمال الذی ہو الحب و اذا سئلت  
فاستل الدرة و ہمیں انتظار فیض و حق تمام تو سل است اور دعا است رابطہ است۔

اور سالک ہر وقت اور ہر گھڑی یہی دعا و انتظار اپنے دل میں رکھتا ہے اپنے حق میں اور تمام اہل سلسلہ کے حق  
میں اور یہی ذکر ہے اور دعا اور دروہے ہر وقت ان کو جمع کرتا ہے۔ اور اصل رابطہ یہی دروہ شریف ہے اور ان  
فیوض کے اخذ کرنے کا بہتر طریقہ جو فیوض اللہ تعلق اہل سلسلہ کو عنایت فرماتا ہے یہی ہے۔ اور یہی طریقہ  
اللہ تعالیٰ کی رحمت طلب کرنے کا اور کامل رجہ کی طلب کا جو حب ہے اور تمام مدارج سے آخری درجہ ہے۔  
اور غیبا کہ کو چاہیے کہ سترح الفاظ کے ساتھ بھی اللہ تعالیٰ سے دعا یوں کرے کہ اے باری تعالیٰ صراط مستقیم کی  
ہدایت نصیب فرما ان لوگوں کا راستہ جن پر تو نے انعام فرمایا ہے اور حب رسالک، اللہ تعالیٰ کے دربار  
میں انتظار کرے گا تو وہ فیوضات دعا، دروہ اور ذکر کی صورت میں ہوں گے پس جان لے برادر کہ ایک تو  
ذکر ہے اسم ذات کا یعنی سالک اللہ اللہ کا ذکر کرتا ہے۔ اور مطلب اس کا یہ ہے کہ اے اللہ مجھے اور میرے  
تمام سلسلہ والوں کو اور ان سے فیض حاصل کرنے والوں کو اپنی محبت عطا فرما۔ تو اس میں تمام مؤمنین داخل  
ہو گئے۔ اور دوسرا ذکر ہے لا الہ الا اللہ اور یہ ذکر اور دعا اور دروہ بھی ہے۔ اس لئے کہ اس کا مقصود  
یہ ہے کہ میں صرف اللہ ہی کو پکارتا ہوں تاکہ مجھے اور میرے تمام اہل سلسلہ اور ان کے متوسلین کو منتہائے  
کمال جو حب ہے وہ عطا فرمائے (مجاورہ) اور حب تم مانگتے ہو تو پھر موتی لافلی درجہ کی چین مانگو اور اسی  
فیض کا انتظار تمام کے حق میں تو سل اور دروہ اور رابطہ ہے۔

## تفصیل رابطہ

بعض مشائخ یا دُکُورن شکل فرمودہ اند و ماہیت او ایں است چنانچہ در صحبت احیاء تاثیر است  
چنانچہ از حدیث جلیس صالح الخ واضح است ہم چنین روعا در حق ایشان فوائد غیر متناہی است و ہمچنین  
در لباس ایشان در حدیث است اشعر نہا ایاہ و ہمچنین فرموتے ایشان سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم  
موتے مبارک سر خود را تقسیم بدست خود کردہ بودند ہم چنین آنجا یککہ انہا نماز کووندوشتہ اند  
حضرت عبداللہ بن عمرؓ جب جوئے آنجا کردند کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و آنجا نماز ادا کردہ بودند  
در سفر راہ مکہ شریف، و ہمچنین، در ذکر اسماء شریفہ انہا تاثیر است زیرا کہ محبت ذکر حق تعالی نے  
کند حق تعالی ہم ایشان را بحسب عشق یا دے کند چنانچہ در حدیث رسالہ کشیریہ است حتی عشقنی  
و عشقتہ، حق تعالی می گوید۔

## رابطہ کا تفصیل بیان

بعض مشائخ کو اس نے اپنے شیخ کی شکل و صورت کے یاد کرنے کا فرمایا ہے۔ اور اس کی ماہیت  
یہ ہے کہ جیسا کہ زندوں کی صحبت میں تاثیر ہوتی ہے جس طرح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا اچھے ہم نشین کی مثال کستوری اٹھانے والے کی سی ہے اور بُرے ہم نشین کی مثال  
لوہار کی جھٹی کی سی ہے اور اسی طرح ان کے حق میں دعا کرنے سے بے شمار فوائد حاصل ہوتے ہیں اور اسی طرح  
لباس کے بھی فوائد حاصل ہوتے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا تہبند  
مبارک عطا فرمایا اور عورتوں سے یہ فرمایا کہ اس کو اس کے جسم ربیعہ حضرت زینبؓ کے جسم سے ملا دینا  
اور اسی طرح موتے مبارک کے اندر بھی برکات و فوائد ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کے بال خود اپنے دست مبارک سے صحابہ میں تقسیم فرمائے تھے۔ اور علیؓ نے اہل بیت  
وہ مقامات جہاں وہ مقدس ستیاں نماز ادا کرتی رہی ہیں یا جہاں بیٹھتی رہی ہیں حضرت عبداللہ بن  
عمرؓ ان مقامات کی جستجو فرماتے رہتے تھے جہاں جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ شریف کی طرف  
آٹھ سفر میں نماز ادا کی تھی۔ اسی طرح ان محبوبانِ خدا کے اسماء پاک کے ذکر کرنے میں بھی تاثیر ہے اس لئے  
وہ بزرگ اللہ تعالیٰ کو محبت یا د کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ بھی انہیں محبت اور عشق سے یاد فرماتا ہے جیسا کہ  
رسالہ کشیریہ کی حدیث میں مذکور ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہاں تک کہ بندہ مجھے سے عشق کو تاہم اور میں اس سے عشق کرتا ہوں

### خواجہ حافظ نسر مودود سے

نام من فت است یعنی برب جاناں بسوز  
 و بچنیں و سایاں "ان الشیطان یفر من ظل عثم" شنیدہ باشی و بچنیں و قرب جوارشاں  
 تما سلاک عمر طریقا الاسلاک الشیطان طریقاً غیر شنیدہ باشی چنانکہ ذکر نام او شاں  
 بزبان موجب فیوض است ہم چنیں ذکر نام او شاں بدل و بریں قیاسن کر شکل ایشاں موجب فیوض  
 است دافع شیاطین باعتبار تجربہ مشائخ کرام۔ و اولیٰ طرق ہماں است کہ شاہ ولی اللہ در  
 حجتہ اللہ البالغہ نریشہ کہ بطریق دعا و درود ذکر کند کہ از شاہ و ہم شکر و رہا شد یا اس چنیں بکند  
 کہ اہی فیوضات ایشاں بمن رساں یعنی برایشاں دریا تے فیوض جاری فرمائے و اس فیوضات  
 ہماں رساں و ہمیں است خلاصہ درود دعا "اللہم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی"

خواجہ حافظ فرماتے ہیں سے

ایک دن سوز سے میرا نام لب جاناں سے نکل گیا۔ اور اس میں ایسی تاثیر پیدا ہو گئی کہ اٹاٹل  
 کو ابھی تک میرے نام سے بونے جان آتی ہے۔  
 اور ایسے ہی ان بزرگان کرام کے سایہ میں بھی فیوض و برکات ہیں تم نے سنا ہو گا کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کے متعلق فرمایا کہ شیطان عمرؓ کے سایہ سے بھی بھاگتا ہے۔ اور اسی طرح  
 ان کے قرب و جوار میں بھی برکات ہوتے ہیں جیسا کہ تم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان حضرت  
 عمرؓ کے بارہ میں سنا ہو گا۔ جس میں آپؐ نے فرمایا کہ عمرؓ جس راستہ پر چلتا ہے شیطان اس راستے کو چھوڑ کر دوسرے  
 راستہ پر چلتا ہے۔ اور جب کہ ان کے نام زبان پر نوکر کرنے سے باعث فیوض ہیں۔ اسی طرح ولی میں  
 ان کا ذکر بھی موجب فیوض ہے۔ اور اسی پر ان کی شکل صوٹ کے ذکر کو بھی قیاس کر سکتے ہیں کہ موجب  
 فیوض اور دافع شیاطین ہے مشائخ کے تجربہ کے اعتبار سے اور سب سے بہتر اور مناسب طریقہ وہ ہے  
 جس کو حکیم الامت شاہ ولی اللہ نے حجتہ اللہ البالغہ میں لکھا ہے کہ بزرگوں کا ذکر بطریق دعا اور درود کرتا ہے  
 کہ یہ طریقہ شاہ و ہم شکر کے بھی دور ہے یا اس طرح دعا کرے کہ خدائے کریم ان بزرگوں کے فیوضات  
 مجھ تک پہنچا۔ یعنی ان پر تو نے فیض کے دریا جاری فرمائے ہیں، ان فیوض کو ہم تک بھی پہنچا۔ اور یہی خلاصہ ہے  
 درود اور دعا کا۔ اللہم صل علی محمد و علی آل محمد الخ۔

ابراہیمؑ کے مولیٰ تعالیٰ چنانچہ فیوض ابراہیم علیہ السلام جاری کر دی تھیں فیوض حضرت ما  
تا قیامت و بعد ازاں الی مالاتنا ہی جاری فرماو برکت فرمادیں تاکہ روز بروز اس حالات فزونی  
باشند و سلم من النقصان والظول، و سلم لے سلامتی کن بریں طریق کرم بشیر مفرود اور  
دور و شریف در لفظ عید ازیں وجہ است اللہ ص علی سیدنا محمد و علی آل سیدنا  
محمد و بارک و سلم علیہ و خوراعین تصور کہ دن یعنی اتجا کند کہ در لطافت و ابدان عین آہنا شوم  
یعنی در سر موضع اخذ فیوض آہنا بکنم و ضمن ایشاں شوم۔

فضائل درود شریفہ بروز جمعہ

در ترجمہ جذب القلوب ص ۲۶ است کہ و میری، در شرح منہاج نقل کردہ کہ در حدیث  
حسن آمدہ کہ ہر شخص کہ در روز جمعہ درود شریف بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بایں صیغہ۔

یہ حدیث مولیٰ جن طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فیوض تو نے جاری کئے ہیں۔ اسی طرح ہمارے آقا  
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے فیوض قیامت تک اور ابد الابد تک جاری فرما اور ان فیوض  
میں برکات عطا فرمائے تاکہ دن بدلی ان حالات میں اضافہ ہوتا ہے۔ اور نقصان اور زوال سے سلامتی میں رکھ  
یعنی اس کرم کے طریق کو سلامتی میں رکھ اور درود علیہ (یہ فیوض بشیر کا لانا اسی وجہ سے ہے کہ  
اللہ جلے آقا و سرور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نازل فرما۔ اور آپ کی آل پر اور کتبیں  
اور سلامتی نازل فرما۔

اور اپنے آپ کو عین (ان مشائخ) کا تصور رکھے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے اتجا کرے کہ ان کے نقصان  
اور ابدان کا عین ہو جاؤں، یعنی جس مقام سے وہ فیوض اخذ کرتے ہیں۔ ہیں بھی ان مقامات سے فیض اخذ  
کرنے والا بن جاؤں۔ اور ان مشائخ کے ضمن میں داخل ہو جاؤں۔

درود شریف کے فضائل جمعہ کے دن

در ترجمہ جذب القلوب ص ۶۶ میں مذکور ہے کہ و میری (میرزا صاحب کتاب حیات الحیوان) نے  
شرح منہاج میں نقل کیلئے۔ کہ ایک حدیث جو حسن کے درجہ کی ہے۔ اس میں آیا ہے۔ جو شخص جمعہ کے روز  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ان الفاظ کے ساتھ درود پڑھے گا۔ تو اس کی اسٹی ساد گناہ بخشے جائیں گے۔  
وہ الفاظ یہ ہیں۔



اللہم صل علی محمد عبدک ورسولک الامی وآلہ واصحابہ وسلم تسلیماً بخشنہ شووگنا  
اور مشاویہ در غنیۃ الطالبین جلد ۲۴ عبد العزیز بن صہیب عن انس بن مالک  
قال کنت واقفا بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال من صلی علی  
فی کل جمعة ثمانین مرة غفر اللہ تعالیٰ ذنوب ثمانین سنتہ فقلت یا رسول اللہ  
کیف الصلوة علیک قال صلی اللہ علیہ وسلم تقول اللہم صل علی محمد عبدک  
ورسولک النبی الامی وتعقد واحدة وعن مکحول الشامی عن ابی امامة قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا من الصلوة علی من یوم الجمعة فان صلوة امتی تعرض  
علی کل یوم جمعة فمن کان اکثرهم علی صلوة کان اقربهم منی منزلة فی الحسن  
الحسین ۲۴ اکثروا الصلوة علی فانها زکوة لکم۔ ص اے رواۃ ابو یعلیٰ عن ابی ہریرۃ ر

اللہم صل علی محمد عبدک ورسولک النبی الامی وآلہ واصحابہ وسلم تسلیماً کہ اے  
باری تعالیٰ اپنے بندہ اور اپنے نبی امی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل اور اصحاب پر درود  
اور سلام نازل فرما۔ اور غنیۃ الطالبین ج ۲ ص ۴۴ میں عبد العزیز بن صہیب کے روایت ہے۔ وہ  
حضرت انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
سامنے کھڑا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ہر جمعہ کے دن اسی مرتبہ درود پڑھے گا  
اللہ تعالیٰ اسکی اسی سالہ گناہ بخشے گا پھر میں نے عرض کیا کہ حضور آپ پر درود کس طرح پڑھا جائے۔ آپ نے  
فرمایا یوں کہو اللہم صل علی محمد عبدک ورسولک النبی الامی اور اسکو ایک مرتبہ سمجھو۔ اور  
مکحول شامی سے روایت ہے انہوں نے حضرت ابو امامہ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ پر جمعہ کے دن کثرت سے درود پڑھو۔ کیونکہ میری امت کے لوگوں کا درود ہر  
جمعہ کے دن میرے سامنے پیش کیا جاتا ہے پس جو شخص مجھ پر زیادہ درود پڑھنے والا ہوگا۔ وہ مرتبہ اور درجہ میں  
مجھ سے زیادہ قریب ہوگا۔

حسن حصین میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ پر کثرت سے درود پڑھو  
کہ یہ تمہارے لئے زکوة ہے۔ (یعنی تمہاری پاکیزگی اور تہذیب و طہارت کا ذریعہ ہے) اسکو ابو یعلیٰ نے  
حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔

فی المحصین لیصلی احدیوما الجمعة الا عرضت علی صلوة تمس لے رواہ الاحکام  
فی المستدرک، وما من احد یسلم علی قبری الا رد الله علی روحی حتی ارد علیہ السلام  
روحی احمد از دیا دعلے قبری لے ہرور حق تعالیٰ فرمودہ۔ ان الله وملائکته یصلون علی  
النبی وایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلمو تسلیما۔ چون بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ  
وملائکته صلوة مے کنند و ان سرورے جرحمت است پس مناسب است امت را کہ تعلق محبت  
آں فیوض اخذ کنند لکن بلفظ صلوة نہ دعا کہ از منظر شرک دور باشد۔ درکنز العمال حدیث آورد  
اعنی حدیث مرفوع کہ حاصلش اینست کہ در صلوة حق تعالیٰ و ملائکہ کفایت است حق تعالیٰ شمارا  
امر بصلوة کردہ تاکہ شمارا نفع خواہد رسید اکثرا و صلوة علی فانہا ذکوة حکم پس روایت  
برائے اخذ فیوض الہی است پس حاصل این شد کہ لے مولائی و ربائے فیوض بر سرور با بریزاں

اسی طرح حسن حصین ہے کہ جو شخص جمعہ کے روز درود پڑھتا ہے۔ اس کا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے اس  
کو حاکم نے مستدرک میں نقل کیا ہے۔ اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ جو شخص میری قبر پر سلام کہتا ہے  
تو اللہ تعالیٰ میری روح کو راسخ غرق کے عالم سے واپس لوٹا دیتے ہیں اور میں اس سلام کا جواب دیتا  
ہوں۔ احمد نے علی قبری کے الفاظ نقل کئے ہیں یعنی جس نے میری قبر پر درود پڑھا لے براور اللہ تعالیٰ نے  
فرمایا ہے کہ بے شک اللہ اور اس فرشتے درود بھیجتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر لے ایمان والو تم بھی درود  
اور سلام بھیجو اس پر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ اور فرشتے درود بھیجتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم مقام رحمت ہیں پس مناسب ہے کہ اس محبت کے تعلق کی وجہ سے اخذ فیوض کریں لیکن صلوة  
کے لفظ سے نہ دعا سے کیونکہ یہ منظر شرک سے دور ہے۔ اور کنز العمال میں ایک مرفوع حدیث ہے  
جس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کے درود بھیجنے میں کفایت ہے پھر اللہ تعالیٰ نے  
تمہیں بھی درود بھیجنے کا حکم دیا ہے تاکہ تمہیں اس سے نفع حاصل ہو۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی  
ہوتی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھ پر کثرت سے درود پڑھو یہ تمہارے  
لے زکوٰۃ (طہارت و پاکیزگی) ہے پس درود شریف فیوضات الہی کے اخذ کرنے کے لئے ہے۔ حاصل  
یہ ہوا کہ لے مولیٰ فیوض کے دریا ہماری سرور آقا پر بہا ہے۔

وبرکات و رزاق کئی سلامت بدار از زوال اللہم انی استود بک من الخور بعد الکور امری ربی  
 بهذا الدعاء فی الالبام کثیرا و امر فی ان اقوہ یا غفور یا ودود واسئل بعد کثرت کما  
 لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم پس مقصود از درود شریف دعا فیوض است بطریق توسل و کثرت  
 کہ موہم شرک نہ باشد و در فاتحہ شریف است "اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت  
 علیہم" و تفسیر حسینی از خواجہ عبید اللہ احرار نقل کردہ کہ اس جناب تفسیر اس آیت اس چنین کردہ  
 بدہ مارا محبت ذاتی صراط الذین انعمت علیہم انعام کردہ برایشاں بہ نبوت رسالت صحت  
 در خازن آوردہ کہ فاتحہ شریف از کنز الایمان کہ زیر عرش است نہ نازل شدہ است  
 مثل ان رتورات و انجیل قرآن پس مقصود اس کہ مولائی انوار و فیوض مثل امہ ما مرادہ و ہمیشہ  
 حاصل درود شریف پس ہر وقت بندہ را مناسب است کہ ذکر رب و نفس تبصرع و دعا

اور ان میں سے ہم پر بھی نازل فرما۔ اور ان میں بہتیں عطا فرما۔ اور انکو زوال سے سلامتی میں رکھ۔ اے اللہ  
 میں تیرے ساتھ پناہ چاہتا ہوں ترقی کے بعد تنزل کی طرف پلٹنے سے "حضرت مولانا حسین علی فرماتے ہیں  
 کہ) مجھ کو میرے رب نے اس دعا کا کثرت سے حکم دیا ہے۔ الہام و القاء کی شکل میں۔ اور مجھے یہ بھی حکم دیا  
 کہ میں یا غفور یا ودود کا ذکر کروں اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ سے سوال کروں کہ اے باری تعالیٰ تو میری اسی  
 طرح دستگیری فرما۔ جس طرح تو نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی دستگیری فرمائی ہے۔ پس مقصود  
 درود شریف سے فیوض حاصل کرنے کی دعا ہے۔ بطریق توسل۔ لیکن ایسے الفاظ کے ساتھ کہ جن سے شرک  
 کا وہم نہ ہو۔ سورہ فاتحہ میں اللہ تعالیٰ نے "اهدنا الصراط المستقیم" کا حکم دیا ہے۔ جس کی تفسیر میں  
 تفسیر حسینی والے نے حضرت خواجہ عبید اللہ احرار سے نقل کیلئے کہ انہوں نے اس آیت کی تفسیر اس  
 طرح کی ہے کہ اے خداوند کریم ہمیں محبت ذاتی عطا فرما صراط الذین انعمت علیہم ان لوگوں کی  
 راہ جن پر تو نے نبوت رسالت اور صدیقیت سے انعام فرمایا ہے۔

اور تفسیر خازن میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی ہے کہ فاتحہ عرش کے زیرین خزانوں  
 میں سے آتی ہے اس کی مثل نہ تو رات میں نہ انجیل میں اور نہ قرآن کریم میں نازل ہوئی ہے۔ پس مقصود یہ ہے  
 کہ اے مولادہ فیوض و انوار جو مجھے ائمہ کو عطا فرمائے ہیں مجھے بھی عطا فرما اور یہی حاصل درود شریف کا ہے  
 پس بندہ کے لئے مناسب ہے کہ ہر وقت اپنے نفس میں رب تعالیٰ کا ذکر عاجزی سے کرتا رہے۔

طلبِ حب برائے نفس خویش و جمعِ سلسلہ در ہر وقت شاغل باشد و نباشد از غافلین۔  
مراقبہ

در حدیث شریف آمدہ است ادعوا للہ وانتم موقنون بالاجابۃ پس بطبی  
غالب داند کہ فیض باری تعالیٰ کہ بر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم و برگزیدہ پشویان من مولائی  
کریدہ است بتوسل ایشان بر من فائض است، و منتظر باشد۔ در حدیث قشیریہ انتظار فرج نیز عباد  
گفتہ است صلی اللہ علیہ وسلم در انہار رابعہ است در سہ مراقبہ مشق از مادہ ترقب است بمعنی  
انتظار فیض از جناب الہی نمودن است و در صاف فرمودہ طریقی دوم مراقبہ است کہ آن نگہبانی دل  
از خواطر و نگہبانی الہی۔ باید کہ جمیع اوقات بہ نیاز و شکستگی تمام متوجہ ذات الہی باشد تا توجہ الی اللہ  
بے مزاحمت خاطر ملکہ گردد و وایں را حضور گویند و مقصود از ذکر ہمیں است۔ وفی الترمذی جلد ۱۹  
اور اپنے لئے اور تمام سلسلہ کے بزرگوں کے لئے طلبِ محبت کی دعا کرتا ہے۔ اور ہر وقت اس میں مشغول  
رہے۔ اور غافلین میں سے نہ ہو۔

مراقبہ

حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرو اور اس طرح کہ تمہیں غامی قبولیت کا یقین  
ہو۔ پس غالب گمان سے جانے کہ باری تعالیٰ نے جو فیض و برکات صلی اللہ علیہ وسلم اور میرے  
پیشوایں پر میرے مولانے کئے ہیں۔ ان کے شیعہ سے وہ فیض مجھ پر بھی فائض ہے۔ اور پھر اس کا منتظر  
ہو۔ رسالہ قشیریہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کشادگی کا انتظار  
یہ بھی عبادت ہے۔ انہار رابعہ میں مذکور ہے کہ مراقبہ ترقب کے مادہ سے مشق ہے جس کا معنی انتظار  
ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی جانب سے فیض کے ظہور کا انتظار کرنا یہ مراقبہ ہے۔ اور صاف مذکور ہے کہ دو سہ طریقہ  
مراقبہ ہے اور وہ دل کی نگہبانی اور حفاظت ہے خواطر خیالات اور کھشکیوں سے اور الہی نگہبانی ہے چاہیے  
کہ تمام اوقات عاجزی اور پوری نیاز مندی سے اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف متوجہ رہے تاکہ یہ توجہ الی اللہ  
بغیر خیالات کی مزاحمت کے اس کا ملکہ بن جائے۔ اور اسکو حضور کہتے ہیں۔ اور مقصود ذکر سے یہی ترمذی میں

لہ الانہار الاربعۃ فی شرح الطریق الیچشتیہ والقادیۃ والنقشبندیۃ والمجددیۃ۔ یہ کتاب حضرت شہ  
امجد سعید بن الشاہ ابو سعید الدہلوی مجددی (۱۲۷۶ھ) کی تصنیف ہے۔ آپ حضرت شاہ غلام علی کے خلیفہ جانشین تھے۔

قبل ابواب المناقب بوترین قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا الله من فضل فان الله يحب ان يسأل، وفضل العبادۃ انتظار الفرج، فی غنیۃ الطالبین ۱۲۴۰ فاما المجاہدۃ فالامریہا قول الله عزوجل "والذین جاهدوا فینا لنمجدنهم سبکنا۔" ولا تتم المجاہدۃ الا بالمراقبۃ وہی التي اشار الیہا رسول الله صلى الله عليه وسلم حین سألہ جبریل علیہ السلام عن الاحسان فقال الاحسان ان تعبد الله كأنک تراه فان لم تکن تراه فانک لکون تراه لان المراقبۃ علم لبعث باطلاع الرب سبحانه وتعالى علیہ، واستدانتہ لہذا العلم مراقبۃ لربہ وهذا هو اصل کل خیر پس ہر وقت بہ نیاز و شکستگی منتظر فیض باری تعالیٰ باشد بواسطہ مشائخ کرام۔

حقیقۃ التوسل والاستمداد

وورجذب القلوب من ۳۳ است کہ حقیقت معنی توسل استملو، سوال و دعا است

ابواب المناقب سے دو ورق پہلے جلد ۹۷ میں یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل مانگو کیونکہ اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے کہ اس سے مانگا جائے اور افضل عبادت کثادگی کا انتظار ہے اور غنیۃ الطالبین ۱۲۴۰ میں ہے کہ مجاہدہ کے ثبوت میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے، اور وہ لوگ جو ہماری طرف آنے میں مجاہدہ کرتے ہیں تو ہم ضرور اپنی راہ کی طرف انہی راہنمائی کرتے ہیں اور مجاہدہ نام نہیں ہو سکتا جب تک کہ مراقبہ نہ ہو اور مراقبہ کی طرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا ہے جب کہ آپ حضرت جبرائیل نے احسان کے بارہ میں سوال کیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ احسان یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو گویا تم اسے دیکھ رہے ہو۔ اگر یہ نہ ہو سکے تو کم از کم اتنا تو خیال کرو کہ وہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔ کیونکہ مراقبہ یہ ہے کہ بندہ اس بات کو جانے کہ اللہ تعالیٰ میری حالات پر اطلاع رکھتا ہے۔ اور بندہ کا اس حالت کو ہمیشہ قائم رکھنا یہی مراقبہ ہے۔ اور یہ مراقبہ ہر نیکی کی بنیاد اور اصل ہے پس ہر وقت نیاز مندی اور عاجزی سے منتظر رہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے فیض کا مشائخ کرام کے واسطے سے۔

وسیلہ اور استمداد کی حقیقت

جذب القلوب من ۳۳ میں ہے کہ توسل استمداد کی حقیقت سوال اور دعا ہے۔

درجناب باری تعالیٰ بواسطہ آل محبت کہ اس بندہ راست باں بندہ خاص و فی غایتہ الامانی فی الجلد  
 الثانی ص ۳۲۹ والتوسل بالانبياء والصالحين يكون لامرین اما اتباعهم واما دعاءهم و  
 شفاعتهم و فی ص ۳۲۵ فلفظ التوسل بالشخص والتوجه بمراد به السبب به يكون دعا عیالہ  
 وشافعاً مثلاً۔ او لكون الداع مجالہ مطيعاً لامرہ مقتدياً بهم۔ ومن ذلك اسی التوسل  
 بالاعمال، حدیث الثلاثہ الذین آووا الی العاروا استجابہ تعالیٰ عند التوسل بصالح الاعمال  
 اظہار من اللہ تعالیٰ شرافتہ لتلك الاعمال وكذلك دعاء المهاجرة التي احياها الله ولدها  
 لما قالت اللهم اني آمنت بك وبرسولك وهاجرت في سبيلك وسألت الله تعالى ان  
 يحيي ولدها۔ وانظر الی تعلیم اللہ تعالیٰ رَبَّنَا اِنَّا سَمِعْنَا مَنَادًا دِيًّا مَنَادِي لِّلْاِيْمَانِ اِنَّ اَمْنُوْا  
 بِرَبِّكُمْ فَاٰمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا الْحِ

اللہ تعالیٰ کی جناب میں اس بندہ کی محبت کے واسطے سے کہ جس کے ساتھ اس دعا مانگنے والے کو محبت  
 ہے اور غایتہ الامانی جلد ۲ ص ۳۲۹ میں ہے کہ توسل بالانبياء اور صالحين دو باتوں کے لئے ہوتا ہے۔ ایک  
 تو ان کی اتباع اور یا دعا اور شفاعت کے لئے اور اسی طرح ص ۳۲۵ میں ہے کہ لفظ توسل بالشخص اور اس  
 کی طرف توجہ سے مراد یہ ہے کہ وہ بندہ سبب بنت ہے۔ کیونکہ وہ اس کے لئے داعی اور شافع ہوتا ہے  
 یا توسل اس لئے ہوتا ہے کہ داعی اس کے ساتھ محبت کرتا ہے اور اس کے حکم کی تعمیل کرنے والا ہوتا ہے اور  
 اس کے ساتھ اقتدا کرتا ہے۔ اور اسی توسل بالاعمال کے سلسلہ میں وہ حدیث ہے جس میں تین آدمیوں کا ذکر  
 ہے۔ کہ انہوں نے غار میں پناہ لی تھی۔ اور اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنے نیک اعمال کا وسیلہ پیش کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ  
 نے ان کی دعا قبول فرمائی تھی۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ ظاہر کرنا تھا کہ ان کے اعمال اللہ تعالیٰ کے ہاں  
 بزرگی اور شرف رکھتے ہیں۔ اور اسی طرح اس ہاجرہ عورت کی دعا ہے جس نے اپنے بچہ کے زندہ کرنے کے  
 لئے اس طرح دعا کی تھی کہ اے اللہ میں تجھ پر اور تیرے رسول پر ایمان لائی ہوں۔ اور تیرے راستہ میں ہجرت  
 کی ہے۔ اور پھر اس نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ اس بچے کو زندہ کر دے۔ اور پھر اللہ تعالیٰ نے دعا کے لئے  
 جو تعلیم دی ہے قرآن کریم میں اس کے انداز پر غور کرو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وہ نیک بندے یوں دعا کرتے  
 ہیں اے ہمارے پروردگار ہم نے ایک منادی کرنے والے کو سنا ہے کہ وہ ایمان کے لئے پکارتا ہے کہ اپنے رب  
 پر ایمان لاؤ۔ پس ہم اپنے رب پر ایمان لائے ہیں۔ ہمارے گناہوں کو بخش دے اے ہمارے پروردگار الخ

اقول وقد يكون التوسل بمعنى ان الله تعالى جعل في ذكر اسم برکتہ لمحبه تعالى اياه  
 بواسطه ذكر ذلک العبد اياه تعالى بالمحبه سے  
 نام من فوت است روزے بر لب جانان سوز اہل دل لہجے جاں سے آید از نامم ہنوز!  
 واللہ اعلم۔

بالجملہ المعروف فی الشرع التوسل فی قبول الدعاء بالصلوۃ علی النبی وآلہ ولاستغفار  
 للذین سبّقوا قال اللہ تعالیٰ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا  
 الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وما رواہ ابن ماجہ فی الدعاء الذی یقولہ الخارج الی الصلوۃ  
 اللهم انی اسئلك بحق السائلین وبحق ممشائی هذا من جنس یا معاذ اتدری ما حق العباد  
 علی اللہ ای ان لحدیث کواثر التفقیر علی ان اللہ تعالیٰ یسئل ویقسم علیہ باسمائہ وصفاتہ  
 میں کہتا ہوں کہ کبھی توسل کا یہ معنی ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس بندہ کے نام ذکر کرنے میں برکت رکھ دی ہے۔  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ اس بندہ سے محبت کرتا ہے۔ کیونکہ یہ بندہ بھی اللہ تعالیٰ کو ذکر محبت سے کرتا ہے۔  
 میرا نام ایک دن لب جانان سے سوز کے ساتھ نکل گیا۔ اہل دل کو ابھی تک میرے نام  
 سے بولے جان آتی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ شریعت میں معروف یہ ہے کہ توسل دعا کے قبول ہونے میں نبی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم اور آپ کی آل پر درود پڑھنے سے ہوتا ہے۔ اور اہل ایمان کے لئے استغفار کرنے سے  
 جو دنیا سے بایمان چلے گئے ہیں جیسے اللہ نے فرمایا کہ وہ لوگ جو ان کے بعد گئے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اے  
 ہمارے رب ہمیں بخش دے اور ہم سے ان بھائیوں کو جو ہم سے پہلے دنیا سے ایمان کے ساتھ رخصت ہو چکے  
 ہیں۔ اور جو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ جو شخص نماز کے لئے نکلتا ہے اور دعا کرتا ہے کہ اے اللہ میں تجھ  
 سے سوال کرتا ہوں سائلین کے حق کے ساتھ اور اپنے اس نماز کے لئے چلنے کے حق کے ساتھ۔ تو یہ بھی مجملہ  
 اس جنس سے جو حضرت معاذ کی روایت میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ  
 بندوں کا حق اللہ تعالیٰ پر کیا ہے یعنی اگر وہ مشرک نہیں کریں گے۔ تو اللہ تعالیٰ انہیں بخش دے گا۔ علماء  
 کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جاتا ہے۔ اور اس کے سامنے قسم کھائی جاتی ہے۔ اس کے سوا  
 اور صفات کے واسطے۔

کما یقسم علی غیرہ مصرح العلماء بالنہی عن ذلک فی حق غیرہ کذا فی غایتہ الامانی ص ۳۱۹  
من الجملہ الثانی۔ پس طالب را باید کہ ہر وقت ذکر کند خداوند را ذکر کند اورا بدل بعاجزی و تضرع  
و نحو اہل ازو حب او و رحمت او بدرجہ کملے در حق خویش و حق سابقان خویش پس ہمیں ذکر شد  
و رابطہ شد و مراقبہ شد و بعض مشائخ پیرا مثل عینک خیال مے کنند کہ فیض حق تعالیٰ بواسطہ او ای  
چنین مصنف مے شود چنانچہ نظر و عینک۔ و ایس تجربہ ایساں است۔

تقرب و ولایت

پہلے لے براور در اذکار بحسب تجربہ بر بندہ حالات متفرق مے آیند بریکے حالتے آید  
و بر دیگر دیگر۔ و مکتوبات قاضی ثناء اللہ ص ۱۳۶ اور عالم مثال مراتب قرب الہی بصورت قرب مکانی  
تمثل مے شود۔ و رویت عالم مثال کہ اس را صوفیہ بحشف تعبیر مے کنند از قبیل رو یا در مقام

جیسا کہ دوسروں کے سامنے قسم کھائی جاتی ہے لیکن علماء نے تصریح کی ہے کہ غیر کے حق میں یہ چیز ممنوع  
ہے۔ اسی طرح غایتہ الامانی جلد ۳۱۹ میں مذکور ہے۔ پس طالب کو چاہیے کہ ہر وقت خداوند تعالیٰ کا ذکر  
کرتا ہے۔ اور اس کا ذکر دل سے انتہائی عاجزی اور نیاز مندی سے کرے۔ اور اللہ تعالیٰ سے اس کی محبت  
کا ملہ اور رحمت تمامہ اپنے لئے اور اپنے سابق بزرگوں کے لئے طلب کرے پس یہی ذکر، رابطہ اور مراقبہ  
بعض مشائخ کرام اپنے پیرو مرشد کو مثل عینک کے خیال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا فیض اس واسطہ سے اس  
طرح صاف اور نکھر کر ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ عینک میں چیزیں صاف نظر آتی ہیں۔ مشائخ کا کہنا ہے کہ یہ ان  
کا تجربہ ہے یعنی انہوں نے فیض الہی کو اس طرح حاصل ہوتے ہوئے اپنے تجربہ میں مشاہدہ کیا ہے اور  
ایسا ہو سکتا ہے۔

تقرب و ولایت

لے براور جان لو کہ اذکار میں تجربہ کے مطابق بندہ پر مختلف حالات ظاہر ہوتے ہیں۔ ایک  
شخص کے سامنے ایک خاص حالت نمودار ہوتی ہے اور دوسرے کے سامنے دوسری حالت ظاہر ہوتی  
ہے حضرت قاضی ثناء اللہ کے مکتوبات ص ۱۳۶ میں مذکور ہے کہ عالم مثال میں قرب الہی کے مراتب بصورت  
قرب مکانی تمثل ہوتے ہیں۔ اور عالم مثال میں کسی چیز کو دیکھنا کہ جس کو صوفیہ کرام کشف سے تعبیر  
کرتے ہیں، یہ ایسا ہی جیسے کہ عالم خواب میں کسی چیز کو دیکھنا۔



است و ایماناً و درمراۃ خیال سبب بعضی عوارض انکدار مے شود لہذا در کشف غلط افتد و گاہ  
و فہم و تعبیر لای غلط مے افتد و در مۃ ۱۳۳ و آنچه ایشان را در أثناء سیر و سلوک یعنی در کشف و خواب  
مشہود مے شود و در حالت سکرازاں حکایت مے کنند و نسبت کہ در میان وجود واجب و وجود  
ممکن متحقق است لفظی برائے اں موضوع نیست تا چارہ بالجاز برائے اظہار قوت و ضعف و  
اولویت و اولیت و ضد اں باصل و ظل تعبیر مے کنند۔ لوازم ولایت حضور بے کیف است  
کشف کونیہ از جوگیہ ہم نبطہور مے آید۔ بسا اویا را باشد کہ از ولایت خود خبر نداشتہ باشند۔

اور کبھی خیال کے آئینہ میں بعض عوارض کی بنا پر کچھ کدورت پیدا ہو جاتی ہے۔ لہذا کشف میں غلطی واقع ہو  
جاتی ہے۔ اور کبھی اس کشف کے سمجھنے اور تعبیر کرنے میں غلطی واقع ہوتی ہے۔ اور انہی مکتوبات کے ۱۳۳  
میں مرقوم ہے کہ وہ جو ان اولیاء اللہ کو سیر و سلوک کے أثناء میں یعنی کشف و خواب میں ظاہر ہوتا ہے۔ اور  
سکر کی حالت میں اس کو بیان کر دیتے ہیں۔ اور جب اہتہا کو پہنچ جاتے ہیں تو پھر اسکے بچتے ہیں۔ اور وہ  
نسبت جو وجود واجب اور وجود ممکن کے درمیان ثابت ہے۔ اسکے واسطے کوئی لفظ موضوع نہیں۔  
مجبوراً مجازی رنگ میں قوت و ضعف اور اولویت اور اولیت اور ان کی اضراد کے اظہار کے لئے  
اصل اور ظل سے تعبیر کرتے ہیں۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہیئے کہ ولایت کے لوازم میں سے حضور بے کیف  
ہے۔ باقی احوال کونیہ کا کشف تو یہ تو جوگیوں سے بھی ظہور پذیر ہو جاتا ہے۔ ولایت کے لوازم اتباع شریعت  
اور حضور بے کیف ہیں نہ کشف و کرامات۔ بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ اولیاء اللہ کو اپنی ولایت کی  
خبر بھی نہیں ہوتی۔

بلکہ تشکیک منطقی اصطلاحات میں سے ہے اس کی چار قسمیں ہیں (۱) تشکیک بالاولیت اس کا مفہوم یہ ہوتا ہے  
کہ کئی کے بعض افراد کا متصف ہونا اس کئی کے ساتھ باقی افراد کے امتصاف کے لئے علت ہوتا ہے۔ مثلاً وجود کے ساتھ  
ذات باری تعالیٰ کا متصف ہونا یہ علت باقی موجودات کے لئے کہ وہ وجود کے ساتھ متصف ہوں۔ اولیت کا مطلب  
یہ ہے کہ کئی کا صدق بعض افراد پر زیادہ وقع فی النفس یا اولی ہو۔ بعض کی نسبت جیسا کہ مثلاً سفیدی ہاتھی و انت  
میں یا برف میں زیادہ وقع ہوتی ہے نسبت دوسری سفید شیا کے لئے زیادہ نقصان کا معنی یہ ہوتا ہے  
کہ نائم میں سے کم جیسے بہت سے اجزا خارج میں پائے جاتے ہیں۔ جیسا کہ مثلاً ایک می میں ایک سیر جیسے چالیس اجزا  
خارج میں پائے جاتے ہیں مثلاً شدت و ضعف کا مفہوم یہ ہے کہ شدید میں سے ضعیف جیسے (باقی حاشیہ ص ۱۴۲ پر)

دور ۱۱۲ درمکاتیب قاضی صاحب بندہ را باطلالِ اسماء و صفات ذات واجب معیت بے چون حاصل مے شود۔ و ترقی و راجح معیت و عالم مثال بصورت سیرمکانی متمثل مے شود۔ و کمال اس معیت بصورت وصول و انحلال و فنا ویدہ مے شود۔ و بے چون بصورت چوں بنظر کشفی دیدہ مے شود۔ دور ۹۳ درمکاتیب حضرت مرزا صاحب قدس سرہ احوال بر اسباب نامشروعہ متراتب مے شود از قبیل استدراج است اہل استدراج را نیز احوال و اذواق دست مے دہد و کشف تو حید و مکاشفہ و معاینہ کہ در مریائے عالم مثال مبطور مے آید چکائے یونانی و بر اہمہ ہند وین معنی شریک اند۔ علامت صدق موافقت علوم شرعیہ است باجتناب امور محرمہ۔ در ملفوظات حضرت مرزا قدس سرہ در مے ایجا ر فقیر را عروج واقع شد و نور مبسط منکشف گشت نقوش تمام کائنات در ان منتقش بود۔

حضرت قاضی ثناء اللہ کے مکاتیب ۱۱۲ میں مرقوم ہے۔ کہ بندہ کو ذات واجب تعالیٰ کے اسماء اور صفات کے خلال کی معیت بے چون حاصل ہوتی ہے۔ اور اسی معیت میں ترقی عالم مثال میں بصورت سیرمکانی متمثل ہوتی ہے اور کمال اس معیت کا بصورت وصول اور انحلال اور فنا دیکھا جاتا ہے۔ (یعنی اس بندہ کو یوں معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان خلال کے ساتھ اصل ہے۔ اور ان میں مضمل اور فنا ہو گیا ہے) اور بے چون ہستی کشف کی نگاہ سے بصورت چوں بے مثال ہستی کشف سے مثال کے رنگ میں دیکھی جاتی ہے۔ اور حضرت مرزا صاحب کے مکاتیب ۹۳ میں مذکور ہے کہ وہ احوال جو ناجائز اور غیر مشروع اسباب پر مرتب ہوتے ہیں یہ تمام استدراج کی قسم سے ہیں اہل استدراج کو بھی اس قسم کے احوال اور اذواق حاصل ہوتے ہیں۔ اسی طرح کشف تو حید (وحدت وجود کا انکشاف) اور معاینہ جو کہ عالم مثال کے آئینوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ اس میں یونان کے حکماء اور ہندوستان کے برہمن برابر شریک ہیں۔ صدق کی علامت علوم شرعیہ کی موافقت اور اس کے ساتھ امور محرمہ اجتناب حضرت مرزا صاحب کے ملفوظات ۱۱۲ میں مرقوم ہے کہ ایک مرتبہ اس فقیر کو عروج نصیب ہوا اور نور مبسط منکشف ہوا تمام کائنات کے نقوش اس پر منتقش تھے۔

صفحہ ۱۳۱ کا بقیہ محاشیہ بہت سے افراد ذہین میں انتزاع کئے جاسکتے ہیں یعنی مرتن ذہین میں فرض کے جاسکتے ہیں۔ لیکن خارج میں نہیں پلئے جاتے۔ جیسے شدید سیما ہی سے ضعیف سیما ہی جیسے بہت سے افراد فرض کر لئے جائیں۔ لیکن خارج میں موجود نہیں ہونگے۔ ۱۲ سوانح۔

قول شیخ اکبر یاد اورد "الاشیاء اعراض مجتمعة فی عین واحد الخ" ناگاہ متنبہ ساختند کہ فوق ایں مرتبہ مرتبہ دیگر است۔ چنانکہ کبرائے صوفیہ فرمودہ اند۔ فوق عالم الوجود عالم ملک الودود۔ تحقیق وجود

در تقریرات حضرت مرزا قدس سرہ مرقوم است کہ از لفظ وجود گاہے معنی مصدری انتزاعی مراد باشد۔ گاہے صادر اول را وجود گویند و گاہے ذات حق تعالی را قال اللہ تعالی ولا تقف وما کینس لک بہ علم۔ اِن السَّع وَالْقَصْر وَالْقَوَادِ كُلُّ اُولَئِکَ کَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا۔ بے تحقیق و درجات و صفات الہی تکلم نمودن جائز نیست۔ در مکاتیب قاضی صاحب در ص ۱۳ ہمہ اوست بایں معنی نئے گویند کہ زید ہم خدا است و عمر و ہم خدا است نعوذ باللہ منہ و نہ بایں معنی کہ حق تعالی بمنزلہ کلی طبعی است و اشخاص ممکنات افرادے اند۔ و ایں دو قول کفر مرتجح است۔

اس وقت مجھے حضرت شیخ اکبر کا قول یاد آیا جو انہوں نے فرمایا ہے کہ اشیاء تمام اعراض ہیں جو ایک عین واحد میں اکٹھی ہوئی ہیں لیکن پھر مجھے ناگاہ متنبہ کیا گیا کہ اس مرتبہ کے اوپر دوسرا مرتبہ بھی ہے جیسا کہ اکابر صوفیہ نے کرام نے فرمایا ہے کہ عالم وجود کے اوپر عالم ملک الودود ہے۔ وجود کی تحقیق

حضرت مرزا جان جانان کی تقریرات میں مرقوم ہے کہ لفظ وجود سے کبھی معنی مصدری انتزاعی مراد ہوتا ہے (یعنی کسی چیز کا ہونا) اور کبھی صادر اول کو وجود کہتے ہیں اور کبھی ذات باری تعالیٰ کو وجود کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس چیز کے پیچھے مست پڑ جس کا تمہیں علم نہیں ہے شک کان استخبیں دل ان سب اللہ تعالیٰ کے حضور سوال کیا جائے گا۔ بغیر تحقیق کے ذات اور صفات باری تعالیٰ میں گفتگو کرنا جائز نہیں۔ حضرت قاضی ثناء اللہ کے مکتوبات ص ۱۳ میں ہے کہ ہمہ اوست بایں معنی نہیں کہتے۔ کہ مثلاً زید بھی خدا ہے اور عمر و بھی خدا ہے۔ نعوذ باللہ۔ اور نہ بایں معنی کہتے ہیں۔ کہ حق تعالیٰ کلی طبعی ہے اور ممکنات اشخاص اس کے افراد ہیں۔ یہ دو قول تو مرتجح کفر ہیں۔

لہٰذا کلی کے مفہوم کو کلی منطقی کہتے ہیں۔ کیونکہ منطوق والے صرت اس مفہوم کی سے بحث کرتے ہیں۔ اور اس کی منطقی یا اس مفہوم کلی کے معروض (مصدق) کو کلی طبعی کہتے ہیں۔ اور اس عارض و معروض کے مجموعہ کو کلی عقلی کہتے ہیں مثلاً ایک انسان کا مفہوم ہے (یعنی مانع) اور ایک اس کا مصداق ہے یعنی زید فقیر بکر وغیرہ اور ایک ان دونوں کا (باقی حاشیہ ص ۱۴۳)

دور ۱۳۲ است ہمہ اوست گفتن خالی از تجوز نیست و در ۱۳۳ است آنچه در اثبات سیر و سلوک مشہودے شود و در حالت سکرازاں حکایت کنند۔ بالجملة ظاہری معنی مراد داشتن و بروقتا ذکر و انجمان کفر است و در ۱۳۴ الحق گفتن باتفاق علماء ظاہر و باطن کفر است۔ بشرطیکہ در حالت صحود ہوشیاری تجوید۔ و حکایت از نفس خود کردہ بگوید۔ در مکاتیب ۲۴۴ سیدنا امام ربانی قدسنا اللہ بستر الاقداس در مکتوب سدوہم جلد ثالث است مدار سلوک ایں راہ بر تو ہم تخیل است۔ احوال و مواجید کہ خیرینہ ایں راہ است بومہ مدک مے گرد۔ و تجلیات قدونیات سالکان در مرآۃ خیال مشہودے شود و لولا الوہم یقصر الفہم و لولا الخیال لسترا الحال و یرى راہ یہ سچ چیز نافع تر از وہم و خیال یافتہ شد و اکثر اوراک انکشاف شان مطابق واقع برآمد ہم است کہ پنجہ ہزار سالہ راہ کہ در میان عجد و رب است بکرم خداوندی در اندک مدت قطع مے نماید و بدرجات وصول مے رساند۔ و خیال است کہ در دقائق احوال

اور ۱۳۲ میں ہے کہ ہمہ اوست کہنا مجاز سے خالی نہیں اور ۱۳۳ میں ہے کہ وہ جو اثناء سیر و سلوک میں مشاہدہ کیا جاتا ہے۔ اور سکر کی حالت میں اس کو بیان کرتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ اسکی ظاہری معنی مراد لینے اور اس پر اعتقاد کرنا بالاجماع کفر ہے۔ اور ۱۳۴ میں مرقوم ہے کہ انا الحق کہنا علماء ظاہر و باطن کے اتفاق کفر ہے۔ بشرطیکہ ہوشیاری اور محو کی حالت میں اور اپنے نفس سے حکایت کرتے ہوئے کہتا ہو۔ اسی طرح حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے مکتوبات ۲۴۴ جلد ثالث مکتوب (۱۰۹) میں مرقوم ہے کہ اس راہ کے سلوک کا مدار وہم اور تخیل پر ہے۔ احوال و مواجید (کو تلف) جو اس راہ کا خزانہ ہے۔ یہ وہم سے ہی اوراک کئے جلتے ہیں۔ اور تجلیات اور سالکین کا مختلف رنگوں میں متلون ہونا یہ سب خیال کے آئینہ میں مشاہدہ کیا جاتا ہے۔ پس اگر وہم نہ ہو تو ہم بھی قاصر ہے اور اگر خیال نہ ہو تو حال بھی مخفی ہو جائے۔ اس راہ میں وہم اور خیال سے زیادہ نافع کوئی چیز نہیں پائی گئی۔ اور انکا اکثر اوراک اور انکشاف واقع کے مطابق ہی ظاہر ہوتا ہے۔ یہ وہم ہی ہے جو کہ پچاس ہزار سالہ راہ کو جو عجد اور رب کے درمیان ہے۔ محض کرم خداوندی سے بالکل تھوڑی سی مدت میں طے کر لیتا ہے۔ اور وصول کے درجات تک پہنچا دیتا ہے۔ اور یہ خیال ہی کی کارستانی ہے جو کہ غیب الغیب کے حقائق اور اسرار کو

صفحہ ۱۳۳ کا بقیہ حاشیہ) مجموعہ ہے کیونکہ یہ مرث عقل میں ہی موجود ہو سکتی ہے۔ اس لئے اس کو کالی عقل

کہتے ہیں۔ ۱۲ سواتی

غیب الغیب را در مرآت خود منکشف مے سازد و سالک مستعد را مطلع مے گرداند۔ از شرافت و ہم است کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ عالم را در ازل مرتبہ اختیار فرمودہ است و ازل را محل ظہور کمالات خود ساختہ و از بزرگی خیال است کہ حضرت واجب الوجود ازل را نمونہ عالم مثال گردانیدہ است کہ اوسع جمیع عوالم است حتی کہ مرتبہ و جوب را جل شانہ نیز صحت و ازل عالم گفتہ اند و حکم کردہ کہ حق را جل سبحانہ مثل نیست اما مثال است و لله المثل الاعلیٰ خصوصاً احکام و جوہیہ است کہ عارف ازل را در مرآت خیال خود احساس مے نماید و بدوق و بیافت آنہا ترقی مے فرماید۔ انتہی

بدل اے برادر! پانچ صوفیاں در عالم مثال مے بینند در حالت سکر از ازل مشہود و خود بیان مے کنند، مردمان ازل را بظاہر معنی محل مے کنند۔ و بر ازل اعتقاد مے کنند یا قائلان را حکم تکفیر مے کنند خطا مے کنند کذا قال القاضی ثناء اللہ فی مکاتیبہ۔ و مکتوبات ہشتاد و نہم از جلد ثالث است۔ صاحب عوارف مے فرماید کہ قول انا الحق از منصور و قول سبحانی ما اعظم شانی اپنے آئینہ میں منکشف کر دیتا ہے۔ اور مستعد سالک کو مطلع کر دیتا ہے اور یہ دہم ہی کی بزرگی اور شرافت ہے۔ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے عالم کو اس مرتبہ میں اختیار فرمایا ہے اور اس کو اپنے کمالات کے ظہور کا محل بنایا ہے۔ اور یہ خیال کی بزرگی اور برتری ہے۔ کہ حضرت واجب الوجود نے اس کو عالم مثال کا نمونہ بنا دیا ہے جو کہ تمام عوالم سے زیادہ وسیع ہے حتی کہ مرتبہ و جوب جل شانہ کے لئے بھی اس جہاں میں صورت کھی گئی ہے۔ اور حکم کیا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے لئے مثل نہیں۔ ہاں مثال ہے۔ اور قرآن میں جو یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کے مثل اعلیٰ ہے۔ یہ احکام و جوہیہ کی صورتیں ہیں۔ جن کو عارف اپنے خیال کے آئینہ میں احساس کرتا ہے اور اپنے ذوق سے ان میں ترقی کرتا ہے۔

اے برادر جان! کہ جو کچھ صوفیہ کرام عالم مثال میں دیکھتے ہیں۔ اور عالم سکر میں اس اپنے دیکھے ہوئے اور مشاہدہ کئے ہوئے حال کو بیان کر دیتے ہیں۔ لوگ اس کو ظاہری معنی پر محمول کرتے ہیں۔ اور اس پر اعتقاد کرتے ہیں۔ یا ایسا کہنے والوں کی تکفیر کرتے ہیں۔ یہ دونوں غلطی کرتے ہیں۔

قاضی ثناء اللہ نے اپنے مکتوبات میں اسی طرح فرمایا ہے۔ حضرت مجدد کے مکاتیب میں مکتوب ۸۹ جلد ثالث میں مرقوم ہے کہ صاحب عوارف رنواہ شہاب الدین سہروردی فرماتے ہیں کہ منصور کا "انا الحق" کہنا یا بایزید بطامی کا سبحانی ما اعظم شانی کہنا

از باری بے بطنی بر طریق حکایت بودہ است یعنی از حق جل و علا سلطانہ و اگر بر طریق حکایت نباشد۔  
 بلکہ شائبہ حلول و اتحاد و در میان بودہ قائلان اس قول روئے نایم چنانچہ نصاریٰ را روئے کنیم ہم  
 دریں مکتوب شریف است۔ آنچہ اس فقیر از اطلاقات ایشان معنی ہمہ اوست "فہمہ است کہ این  
 ہمہ جزئیات متفرق حادث ظہور یکذات اند، الی آخر۔ و گوئیم کہ معنی دیگر اس عبارت را ہم ہست  
 کہ از حلول و اتحاد بعید است یعنی ہمہ نیستند موجود اوست تعالیٰ نہ آنکہ اس را ہم ہستند و باہم متحد اند  
 تعالیٰ اس را اہلے مملوید از بزرگاں چگونہ متصوے شو یعنی وجود ہشیاء بہ نسبت وجود او تعالیٰ و حکم  
 نیست است و در شرح رباعیات در مد شاہ ولی اللہ قدس سرہ فرماید۔ بایست  
 کہ ہون عالم در خارج و ظہور ہشیاء مثل حرارت نار و برودت ماء از اجل بدیہات است و ممکن نیست  
 کہ کس با سلامت عقل در ان شبہ کند انتہی و ہم شاہ ولی اللہ در مکتوب مدنی در مدہ نوشتہ لایقال  
 الصوفیۃ یلتزمون ان الحقائق الامکانیۃ اعتبارات و اضافات لاحقۃ بالوجود لانقول

بر طریق حکایت تھا۔ یعنی حق تعالیٰ کی طرف حکایت کرتے ہوئے انہوں نے یہ کہا تھا۔ اور اگر یہ حکایت کے  
 طریق پر ہو۔ بلکہ اس میں حلول و اتحاد کا شائبہ ہو۔ تو پھر ایسا کہنے والوں کی ہم اسی طرح تردید کریں گے۔  
 جس طرح نصاریٰ کی تردید کرتے ہیں۔ اور اسی مکتوب شریف میں یہ بھی مرقوم ہے کہ حضرت مجدد فرماتے  
 ہیں کہ جو کچھ یہ فقیر ان بزرگوں کے ہمہ اوست کے اطلاقات سے معنی سمجھتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ یہ تمام جزئیات  
 متفرقہ جو حادث ہیں یہ سب اس ذات واحد کا ظہور ہے اور میں کہتا ہوں کہ اس عبارت کا ایک اور معنی  
 بھی ہے۔ جو حلول و اتحاد سے بہت دور ہے یعنی تمام ہشیاء نیست ہیں موجود تو وہی ذات باری تعالیٰ  
 ہے یعنی تمام چیزوں کا وجود ذات باری تعالیٰ کے وجود کے مقابلہ میں نیست کے حکم میں ہے۔ یہ معنی نہیں  
 کہ تمام چیزیں موجود ہیں اور اس کے ساتھ متحد ہیں ایسا تو کوئی بے وقوف بھی نہیں کہہ سکتا چہ جائیکہ ایسے بڑے  
 بڑے بزرگ ایسا کہیں معاذ اللہ۔ شرح رباعیات میں مد میں حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں۔ یہ  
 بارت جان یعنی چاہیے کہ عالم کا خارج میں موجود ہونا۔ اور ہشیاء کا ظہور جیسا کہ آگ کی حرارت پانی کا ٹھنڈا  
 پن یہ اعلیٰ بدیہات میں سے ہے۔ ممکن نہیں ہے۔ کہ کوئی شخص عقل کی سلامتی کے ساتھ اس میں شک  
 کر سکے۔ اور نیز حضرت شاہ ولی اللہ نے مکتوب مدنی ص ۸۶ میں لکھا ہے کہ یہ اعتراض نہ کیا جائے کہ صوفیہ کلام  
 ان بات کا التزام کرتے ہیں کہ حقائق امکانیہ محض اعتبارات اور اضافات ہیں جو وجود کے ساتھ لاحق ہوتے ہیں۔

الصوفیۃ یقولون بالانتفاء غیر الماء واما غیر الهواء وان الانسان غیر فرس وان كان الوجود  
يشملها كلها۔ فلا جرم انہم ارادوا من الاعتبار والاضافات معنی لا یزاحم هذا  
لتغایر الذی یكون منشأ الاختلاف الاحکام والصوفیۃ حیث قالوا للعالم عین الحق  
ما ارادوا نفی الوجودات الخاصۃ بل ارادوا افادۃ معنی الظہور فکما ان المعقولی یقولون  
وعموما احد یعنی بہ التماثل فی النوع ویقول الانسان والفرس واحد یعنی الاشتراك فی  
الحیوانیۃ فکذلک الصوفیۃ یقولون العالم عین الحق یعنون تعینہ کلہ فی الوجود المنبسط  
ای الصادر الاول۔

و در شرح رباعیات درمہ شاہ دلی اللہ قدس سرہ از صدقہ قونوی نقل فرمودہ ہیں  
وجود منبسط صادر اول است از ذات الہیہ۔ شیخ محی الدین اطلاق اسم حق بران حقیقت تماشائی  
ندارد کہے را بدوے استدکاک و اعتراض نیست کہ بجز صدق محض قصد نہ کردہ آئے اگر اورا  
کیونکہ ہم (صوفیہ کرام کی طرف سے جواب دیتے ہیں) کہتے ہیں کہ صوفیہ کہتے ہیں کہ آگ پانی سے مغائر  
ہے اور یہ دونوں اسے مغائر ہیں اور اسی طرح انسان گھوڑے سے مغائر ہے۔ اگرچہ وجود ان سب کو شامل  
ہے۔ تو ضروری بات ہے کہ صوفیہ کرام اعتبارات اور اضافات سے ایسا معنی نہیں مراد لیتے جو اس  
تغایر کے مخالف ہو وہ تغایر جو احکام کے مختلف ہونے کا منشأ ہے اسی طرح اس مکتوب میں شاہ صاحب  
فرماتے ہیں (صوفیہ جہاں یہ کہتے ہیں کہ عالم عین حق ہے تو اس کے وجودات خاصہ کی نفی نہیں کرتے۔ یہ  
نہیں کہتے ہیں کہ خارجی اشیاء کا وجود ہی نہیں، بلکہ وہ یہ مراد لیتے ہیں کہ ہشیاء کا ظہور حق تعالیٰ سے ہے  
جیسے ایک معقول کہتا ہے کہ نذیر و عمر و ایک ہیں تو اس کے اس کی مراد تماثل فی النوع ہوتا ہے یعنی دونوں کی  
نوع ایک ہے۔ اور ایسے ہی جب کہتا ہے کہ انسان اور فرس ایک ہے تو اس کے اس کی مراد حیوانیت کے  
اندر ان کا اشتراک ہوتا ہے تو اس طرح صوفیہ کرام کہتے ہیں کہ عالم عین حق ہے۔ اور مراد لیتے کہ عالم سب  
کا سب وجود منبسط میں متعین ہے۔ یعنی صادر اول ہیں۔

اور شرح رباعیات حضرت شاہ دلی اللہ نے صدقہ الدین قونوی سے نقل کیا ہے کہ یہ وجود منبسط  
اول ہے۔ ذات الہی سے اور حضرت شیخ محی الدین بن عربی اس پر اسم حق کے اطلاق کرنے سے گریز نہیں کرتے۔  
کسی کو ان پر استدکاک اور اعتراض نہیں ہے۔ کیونکہ انہوں نے سوائے صدق محض کے اور کچھ بھی قصد نہیں کیا۔

مبدع و مجہول گنتے از تشویش اذہان سامعین و ربوے۔ واللہ اعلم  
 مولانا روم و رشیدی شریف ذکر کردہ کہ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ کہ بایزید بطنامی قدس  
 سرہ گنتے فی الحقیقت بایزید نہ گنتے بلکہ بایزید مانند شجرہ موسوی گشتہ و از ہوش ہواس رفتہ متکلم  
 حق تعالیٰ بود۔ چنانچہ آیت شریفہ است تَادِيتَنَا مِنَ الشَّجَرَةِ اَنْ يَّمُوسِي رَقِي اَنَا اللّٰهُ  
 و چنانچہ جن در آدمی مے گیرد و متکلم جن باشد۔ مرد ماں گماں مے کنند کہ آدمی متکلم است فی الحقیقت  
 متکلم جن است۔ ہم جنیں متکلم دیں جا بایزید نہ بود۔ رشیدی

چوں پری غالب شو بر آدمی مے برد از مرد و صف مردی  
 در پری ایں حال اس قانون بود پس پری را کر دگلے چوں بود!  
 قاضی ثناء اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ در کلمات طبیات ص ۱۲ فرمودہ در کلام اولیاء اللہ متشابہات اند  
 کہ عقل و ادراک آن قاصر است، آن معانی کہ بر اولیاء مکشوف مے شود برائے انہا الفاظ موضوع نیستند  
 لیکن اگر شیخ اکبر اس پر مبدع اور مجہول یعنی معلوم الا نیز مجہول الکیف کا اطلاق کرتے تو سننے والوں کے  
 اذہان تشویش سے دور ہوتے اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے والا ہے۔

حضرت مولانا روم نے رشیدی میں ذکر کیا ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ جو کہ بایزید بطنامی نے کہا  
 ہے۔ فی الحقیقت بایزید اس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس رخت کی طرح تھے۔ اور ہوش و حواس  
 سے نکل چکے تھے۔ اور متکلم حق تعالیٰ تھا جیسا کہ اس آیت میں ہے کہ ہم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پکارا درخت  
 سے کہ اے موسیٰ بے شک میں اللہ ہوں۔ اور جس طرح کہ بن انسان کے جسم میں اخل ہو جاتا ہے اور جن ہی کلام  
 کو کتاب ہے۔ لوگ سمجھتے ہیں کہ آدمی بولتا ہے۔ حالانکہ بولنے والا جن ہے۔ اس طرح یہاں بھی بولنے والے  
 بایزید نہ تھے۔ رشیدی

جب جن آدمی پر غالب جاتا ہے تو آدمی سے آدمیت کے وصف کھسک جیتا ہو  
 جب جن میں یہ حالی اور قانون ہے تو جن کے خالق کی قدرت اور کرم شہ کیا ہوگا  
 کلمات طبیات میں حضرت قاضی ثناء اللہ کا قول نقل کیا ہے۔ کہ انہوں نے فرمایا ہے۔ کہ اولیاء اللہ کے  
 کلام میں بہت سے متشابہات ہوتے ہیں۔ کہ عقل ان کے اور اک سے قاصر ہوتی ہے۔ وہ معانی جو اولیاء اللہ  
 پر مکشوف و ظاہر ہوتے ہیں ان کی تعبیر کے لئے الفاظ نہیں ہیں۔



ناچار باستعارات و مجازات تکلم مے فرماید۔

در نیابد حال پنختہ بیج خام پس سخن کوتاہ باید و السلام  
بالجملہ معانی ظاہری مراد ایشاں نیست از مشکوفات در عالم مثال کلام مے کنند بعضے معانی  
ظاہرہ فہیدہ اداء مے کنند و انہما مراد ایشاں نیست، و بعض معانی ایشاں بنہجے فہمیدند۔ و بعض نہج دیگر۔  
وروات و صفات الہی جو چیزانچہ متحقق باولاک عقل و آیات و احادیث است تکلم نباید کرد۔ وَلَا  
تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولٌ  
پہوں در حقوق عباداں است و رذات تعالیٰ چگونہ گفتن بلا تحقیق جائز باشد و انچہ اولیاء گفتہ اند  
معانی دیگر مراد و اشتہ اند۔ و انتباہ شاہ ولی اللہ فرمودہ و رستہ از مکتوب شیخ عبد النبی در طریق آدم  
بنوری استغراق تمام پیدا کنند نہجے کہ اشیاء را بغلبہ شہو و طامع و محبت او تعالیٰ عین حق دریابد۔

مجبوراً استعارہ اور مجاز سے وہ کلام کرتے ہیں (مولانا رومی فرماتے ہیں)

کسی خام آدمی کا پنختہ حال نہیں ہو سکتا۔ پس بات مختصر کرنی چاہیے اور سلام  
خلاصہ یہ ہے۔ کہ معانی ظاہری ان بزرگوں کی مراد نہیں بلکہ عالم مثال میں جو کشف سے ان پر ظاہر ہوتا  
ہے ان کے بارہ میں یہ کلام تے ہیں۔ بعض لوگوں نے ان کے ظاہری معانی سمجھنے کا دعویٰ کیا ہے۔ حالانکہ ان  
بزرگوں کی مراد یہ قطعاً نہیں اور بعض نے ان کے معانی ایک خاص طریقہ پر سمجھتے ہیں اور بعض نے کسی دوسرے طریقہ پر۔  
اصل بات یہ ہے کہ رذات اور صفات الہی میں جو چیز آیات و احادیث سے ثابت یا عقل کے ادراک کے مطابق  
تحقق ہے اس کے سوائے کوئی بات نہ کی جائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ اور اس چیز کے پیچھے نہ پڑو جس کا تمہیں علم نہیں  
میشک کان انکھیں اور دل ان سے سوال کیا جائے گا جب حقوق العباد میں یہ بات ہے تو رذات الہی کے بارہ میں  
کس طرح بلا تحقیق گفتگو کرنی جائز ہوگی اور جو کچھ اولیاء کرام سے ثابت ہے یا انہوں نے جو گفتگو کی ہے۔ ان کی مراد وہ نہیں  
ہے جو ظاہری طور پر سمجھی جاتی ہے۔ بلکہ اس کا مطلب کچھ اور ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ  
میں فرمایا ہے۔ شیخ عبد النبی رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوب سے نقل کرتے ہوئے کہ حضرت آدم  
بنوری رحمۃ اللہ علیہ کے طریقہ میں استغراق تمام پیدا کرتے ہیں اس حد تک کہ مالک اشیاء کو شہود کے غلبے  
باعث عین حق پاتا ہے۔

اس را در اصطلاح میں طائفہ توحید و جدوی سے گویند۔ و اگر اشیاء را گم کر دو مشاہدہ معنی در عالم مثال جمال ذوالجلال ورامہ اشیاء کو دو اشیاء را از نظر انداخت۔ اس را توحید شہودی خوانند اما ہنوز وصول مطلوب حقیقی بے تبلیس اشیاء نباشد مگر بعد از اگر پیر کامل خواہد بود از ورطہ تجلیات و مشاہدات توجہ خود مرید را بر آوردہ از تجلیات و مشاہدات خالی نماید ساخت حتی کہ معلوم هیچ نمائند بجز نور یقین۔ خلاصہ میں کہ مدار سلوک بر مکاشفات عالم مثال است۔ ہر کسے بطور متکشف خود مکمل کر دے پس باید۔ کہ اولاً اذکار بسیار کند باں طریق کہ بیان کردم و توجہات شیخ اخذ کند پس ہر آنچہ بد مکشوف شود اگر موافق شرع شریف باشد اعتبار را در دوالا نہ و آنچہ بریں بندہ حالات آمدہ و بوجدان یافتہ قدرے ازالہ فی نویسیم ان شاء تعالیٰ۔

اور اس کو ان کی اصطلاح میں توحید و جدوی کہتے ہیں۔ اور اگر اشیاء کو گم کرے اور عالم مثال میں جمال ذوالجلال کو اشیاء کے پیچھے مشاہدہ کرے اور اشیاء کو نظر انداز کرے تو اس کو توحید شہودی کہتے ہیں لیکن ابھی بھی مطلوب حقیقی تک وصول بغیر اشیاء کی تبلیس کے نہیں ہوتا۔ اس کے بعد اگر اس سالک کا پیر کامل ہوگا تو وہ اپنی توجہ سے مرید کو تجلیات و مشاہدات کے بحجم سے خالی بنا دے گا حتی کہ سولے نور یقین کے اس کو اور کچھ بھی معلوم نہیں ہوگا۔

خلاصہ یہ ہے کہ سلوک کا مدار مکاشفات اور عالم مثال پر ہے۔ ہر ایک سالک اپنے کشف کے مطابق گفتگو کرتا ہے پس چاہیے کہ سب سے پہلے اذکار کی تحریر کرے اس طریق پر جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ہے۔ اور اپنے شیخ کی توجہات کو جذب کرے پھر اس پر جو کچھ کشف سے ظاہر ہو۔ اگر شریعت کے مطابق ہو تو قابل اعتبار ہے۔ ورنہ لائق اعتبار اور قابل توجہ نہیں۔ اور وہ جو کچھ اس بندہ حضرت مولانا حسین علیؒ پر حالات ظاہر ہوئے ہیں۔ اور جن کو اپنے وجدان سے معلوم کیا ہے ان میں سے کچھ ہم تحریر کرتے ہیں انشاء اللہ۔

۱۔ حضرت شاہ رفیع الدینؒ جمیل المآذنیؒ میں فرماتے ہیں کہ حضرت مجدد نے یہ سچا ہے۔ کہ وعدۃ الوجود والوں کی غرض اس کے اثبات سے یہ ہے۔ کہ توحید و جدوی کی معرفت سے انہنیت ردوی کا زوال ہو جاتا ہے۔ اور قنایت پوری شرح حاصل ہو جاتی ہے ایہ کمال وصل میسا کہ اوہا و کرام کے نزدیک معروف ہے عارف اس سے ہم کنار ہو جاتا ہے اور یہ چیز عابدیت و معبودیت کے جہت کے احکام میں حفظ آداب اور کمال اطاعت سے حاصل نہیں ہو سکتی۔

## توجہ شیخ

بدان اے بلور توجہات شیخ دیں راہ ضروری است لایسا و طریقہ نقشبندیہ ولایما مجددیہ۔  
 فریخ چوں توجہ مے کند مرید را و بر وئے خود مے نشاند۔ ودا ہمارا رجبہ است و طریقہ توجہ نمودن  
 مشائخ بر طالبان حق جل و علا۔ ایل است کہ متوجہ شود شیخ بسوئے نفس خود و نسبت کہ القاش طالب  
 منظور است و بہت تاملہ قویہ نماید برائے انتقال اواز خود بسوئے طالب پس منتقل مے شود موافق استعداد  
 آں و وقتیکہ طالب غائب باشد تصور صورتش نمودہ توجہ غائبانہ مے فرماید و کارش را بانجام رساند  
 انتہی و معنی صورت مایمیز بہ الشی عند العقل است۔ یعنی پیر ارادہ دعا و حصول فیض غائبانہ بطرف او مے کند  
 و ہم چنین مرید خیال بطرف پیر کردہ التجا بدرگاہ الہی مے نماید کہ خدا یا فیض ایشان بمن برسان اهدنا الصراط  
 المستقیم صراط الذین انعمت علیہم وال است بریں امر و صورت پیر تصور کر وہ التجا نماید و درگاہ

## توجہ شیخ

اے برادر تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ اس راہ میں ردا و سلوک میں شیخ کی توجہات بہت ضروری ہیں۔  
 بالخصوص طریقہ نقشبندیہ اور مجددیہ میں توجہ شیخ بہت اہم ہے۔ شیخ جب توجہ کرتا ہے۔ تو مرید کو اپنے سامنے  
 بٹالتے۔ انہما را رجبہ میں مذکور ہے۔ کہ مشائخ کی توجہ کا طریقہ طالبان حق کے لئے اس طرح ہے۔ کہ  
 شیخ اپنے نفس کی طرف توجہ کرے اس نسبت میں جس کا اقدام مرید پر منظور ہے۔ اور بہت تاملہ قویہ یعنی  
 کامل درجہ کی توجہ صرف کرے، اس نسبت کے منتقل کرنے کے لئے اپنے آپ سے اس طالب کی طرف تو  
 اس طالب کی استعداد کے مطابق وہ نسبت منتقل ہوگی یعنی جیسی اس طالب کی استعداد ہوگی لگرا استعداد  
 کامل ہوتی تو نسبت بھی کامل درجہ کی منتقل ہوگی۔ اگر استعداد ناقص ہوتی تو نسبت بھی اسی درجہ کی منتقل  
 ہوگی۔ اور جس وقت طالب سامنے موجود رہے ہو۔ تو شیخ اس کی صورت کا تصور کر کے غائبانہ توجہ کرے۔  
 اور اس طالب کے کام کو انجام تک پہنچائے۔ اور صورت کے تصور کا معنی یہ ہے۔ کہ جو چیز عقل کے نزدیک  
 دوسری چیزوں سے ممتاز ہوتی ہے یعنی پیر ارادہ دعا و حصول فیض غائبانہ اس مرید کی طرف کرے۔ اور  
 اسی طرح مرید پنا خیال پیر کی طرف کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے سامنے التجا کرے کہ اے خداوند کریم ان کا  
 فیض مجھ تک پہنچائے۔ اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت اس پر دلالت کرتی ہے۔  
 اور مرید پیر کی صورت کو تصور کر کے التجا کرے اللہ تعالیٰ کے سامنے کہ ان کے واسطے سے

الہی کہ بواسطہ ایشاں فیوضات بمن برساں۔ و معنی صورت مایمیز الشی عند العقل است و لا آناں  
لاکہ ندیدہ است چگونہ خیال صورت آہنا بکند و گا ہے خود را عین پر تصور نماید یعنی التجا نماید کہ خداوند  
مراد مقام پیر بہرہ عنایت فرما۔

### تصور شیخ

و در ملفوظات حضرت مرزا قدس اللہ تعالیٰ بسرہ الاقدس در ص ۲ مرقوم، در وقت غلبہ خواطر  
التجاء و تضرع بجناب الہی باید نمود و صورت مرشد نصب العین داشتہ بواسطہ او التماس از اللہ امراض باطنی  
باید فرمود معنی صورت مایمیز الشی عند العقل یعنی توسل مرشد و عا د طلب کند و توسل بطریق صلوة و دعا  
بہتر است پس چل ساک در اند کار شغل کرد و از شیخ تو بہرہ اخذ کرد و رابطہ را ملازم شد یعنی در و باطنی  
لازم کہ و پس اولاً بر لطائف خمسہ حرکت گا ہے سویش گا ہے ثقلات گا ہے نیستی گا ہے دیگر حالات آید

فیوضات مجہدک پہنچے اور صورت کا معنی ہے جو پیر عقل کے نزدیک ممتاز ہو۔ ورنہ بن پیلان کرام کو اس  
دیکھا ہی نہیں ان کی صورت کا خیال کس طرح کرے گا۔ اور کبھی بیٹا ہے کہ مرید اپنے آپ کو عین پر تصور کرتا ہے۔  
یعنی وہ التجا کرتا ہے۔ کہ اے خداوند کریم مجھ کو پیر کے مقام میں بہرہ ور کرے اپنی عنایت سے اس کس مقام میں  
مجھے فائز اور قائم کرے یعنی جو فیوض پیر کو حاصل ہوئے ہیں وہ بعینہ مجھے حاصل ہوں۔

### تصور شیخ

حضرت مرزا جانان جانان کے ملفوظات ص ۱ میں مرقوم ہے کہ جس وقت رسالک پر خواطر خیالات  
کا غلبہ ہو تو اسے اللہ تعالیٰ کے سامنے دعا اور عاجزی کرنی چاہیے۔ اور اپنے مرشد کی صورت سامنے لاتے ہوئے  
اس کے توسط سے امراض باطنی کے ازالہ کے لئے۔ اللہ تعالیٰ سے التماس نہ چاہیے۔ اور صورت کو سامنے  
رکھنے سے مراد یہ ہے کہ وہ صورت و شکل عقل میں باقی شیا سے ممتاز ہو (صرف یہی مراد ہے نہ کہ اس کو حاضر  
و ناظر خیال کر لے لگ جائے کیونکہ یہ تو شرکیہ اعتقاد ہے) یعنی مرشد کے توسل سے و ما طلب کرے اور توسل  
بطریق صلوة و دعا سبک بہتر ہے۔ پس جب ساک اذکار میں مشغول ہو۔ اور شیخ سے تو بہرہ اخذ کرے اور رابطہ  
کو لازم پکڑے یعنی در و باطنی کو لازم کرے۔ تو اولاً لطائف خمسہ پر حرکت کا ظہور ہوگا۔ یعنی کبھی سوزش کبھی نقل  
کبھی نیستی اور کبھی دوسرے حالات آئیں گے۔

باز بر لطیفہ نفس باز بر لطیفہ قالب حرکت اِشمال آں جاری شود، باز مراقبہ بر قلب کنند یعنی انتظار فیض۔  
جذبہ اِرادت جمعیت حضور

در ہدایت الطالبین ص ۱۶ است اکابر نقشبندیہ اصل کار بر جمعیت حضور مہشتہ بصورت اشکال غیبی متوجہ نمی شوند و کشف و انوار را چندان اعتبار نہ ہند۔ طالب را بحصول چار چیز رغبت مے فرمایند۔ جمعیت حضور، جذبہ و ارادت، کشش لطائف را کہ بطرف فوق مے شود و جذبات مے گویند و ارادت عبارت است از وارد شدن حملے از فوق بر قلب کہ طاقت تحمل آں داشتن متعاسر است و ہمیں عمارت را عدم وجود عدم مے گویند و در ص ۱۷ است و جمعیت عبارت از بے خطرگی یا کم خطرگی قلب است و حضور عبارت از پیداشدن توجہ است و قلب بسوئے حق سبحانہ۔

اگر خطرہ مانع حضور ص ۲۵ تا چہار گھڑی شود شروع و در اترہ معیت بکند و دیس و اترہ متعاسر و بخودی و دوام حضور و توجہ حاصل مے شود۔ چوں توجہ احاطہ شش جہت نماید شروع و ولایت کبریٰ

اس کے بعد لطیفہ نفس پر خاص طور سے اثر ہوگا۔ اور پھر لطیفہ قلب پر حرکت نمودار ہوگی۔ یا اس قسم کے حالات جاری ہوں گے اس کے بعد قلب پر مراقبہ کرتے ہیں۔ یعنی فیض کا انتظار کرتے ہیں۔

جذبہ اِرادت جمعیت اور حضور کا بیان

ہدایۃ الطالبین ص ۱۶ میں ہے کہ اکابر نقشبندیہ نے اصل معاملہ جمعیت قلب اور حضور پر رکھا ہے۔ وہ غیبی صورتوں اور اشکال کی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور کشف انوار کا چندان اعتبار نہیں کرتے۔ بلکہ طالب (سالک) کو چار چیزوں کے حصول کی رغبت دلاتے ہیں۔ ایک جمعیت، دوم حضور، سوم جذبہ، چہارم ارادت، لطائف کی کشش اوپری طرف متوجہ جائے اس کو جذبات سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور ارادہ کا مطلب ایسے حال کا اوپر سے قلب پر وارد ہونا جس کے تحمل کی طاقت دشوار ہوتی ہے۔ اور اسی واردات کو عدم اور وجود عدم کہتے ہیں۔ اور ص ۱۷ میں ہے کہ جمعیت عبارت ہے قلب کی بے خطرگی یا کم خطرگی اور حضور عبارت ہے اس کے قلب میں حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف توجہ پیدا ہو جائے۔

اگر چہ گھڑی تک خطرہ حضور سے مانع نہ ہو۔ یعنی اس تہذیب میں حضور تمام حاصل ہوا اور خطرہ اس میں محض نہ ہو تو سالک معیت و اترہ میں قدم شروع کر دیتا ہے۔ اور اس اترہ میں متعاسر بے خودی اور دوام حضور اور توجہ حاصل ہوتی ہے جب توجہ جہات شش گانہ کا احاطہ کر لیتی ہے۔ تو ولایت کبریٰ

شود۔ دارالمعارف ص ۱۹ کمال استہلاک و اضمحلال حاصل شود علامت تمامیت دوائر کبریٰ است  
نیض کہ بدماغ تعلق داشته باشد بسینہ متعلق شود وسعت در تمام سینہ عموماً و در محل اخفی خصوصاً  
مے شود و باز در رسم الظاہر شروع شود۔ آن گویا اتمام مابقی است۔ ہذا فی ملفوظات سینہ نا  
محمد عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ولایت علیا و صل عریانی

باز در ولایت علیا صورت مثال دائرہ علیا مانند خطوط شعاع آفتاب است، و در کمالات صل  
عریانی حاصل شود۔ در دارالمعارف ص ۲۰ وصل عریانی عبارت از تجلی ذاتی است، چوں از لطیفہ  
نفس معاملہ بالا رود استہلاک و اضمحلال زیادہ تر گردد و در ہدایت الطالبین است در ص ۲۹ وسعت در تمام بدن  
پیدا شود۔ احوال لطیف بر تمام قالب مے آید۔ و در دارالمعارف ص ۲۱ در حقائق سبب لطافت باطن  
و وسعت بے کیفیہا در نسبت باطن ہم رسد۔ و در ص ۲۵ ہدایت الطالبین است علو و وسعت باطن

کا در جہ شروع ہو جاتا ہے، و در المعارف میں ص ۱۹ میں مرقوم ہے کہ جب کمال درجہ کا استہلاک و اضمحلال حاصل  
ہو جائے۔ تو یہ دوائر کبریٰ کے تمام ہونے کی نشانی ہے۔ اور پھر جو فیض دماغ سے تعلق رکھتا ہے۔ وہ سینہ سے  
متعلق ہو جاتا ہے۔ اور تمام سینہ میں وسعت عموماً اور اخفی کے مقام میں خصوصاً ظاہر ہوتی ہے۔ اس کے بعد  
پھر رسم ظاہر کا درجہ شروع ہوتا ہے۔ یہ گویا کہ تمام سابقہ مراتب کا اتمام ہے (تمام پہلے درجوں کا مکمل اور پورا  
کرنا) ہماری مرشد حضرت خواجہ محمد عثمان کے ملفوظات میں یہ مرقوم ہے۔

ولایت علیا و صل عریانی

پھر ولایت علیا کی مثالی صورت دائرہ علیا میں آفتاب کی شعاعوں کی طرح نمودار ہوتی ہے۔ اور کمالات  
میں وصل عریانی حاصل ہو جاتا ہے، دارالمعارف ص ۲۰ میں ہے کہ وصل عریانی عبارت ہے تجلی ذاتی سے  
جب لطیفہ نفس سے معاملہ اوپر جاتا ہے تو استہلاک اور اضمحلال زیادہ ہوتا ہے۔ اور ہدایت الطالبین  
ص ۲۹ میں ہے کہ تمام بدن میں وسعت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور لطیف حالات تمام قالب جسم پر ظاہر ہوتے  
ہیں اور دارالمعارف ص ۲۱ میں ہے کہ حقائق سبب میں لطافت اور باطنت اور وسعت کا رنگ اور باطنی  
نسبت میں بے کیفی پیدا ہو جاتی ہے اور ص ۲۵ ہدایت الطالبین میں ہے کہ علو و وسعت باطن

بیش از پیش است۔ و در ۴۱/۴۲ ہدایۃ الطالبین است، و در حقائق انبیاء انس خاص بحضرت  
ذات و محبتہ خاص با حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم حاصل می شود۔ بعض اشخاص را و دائرہ عالم  
مثال در نظر می آیند، و می بینند کہ از مقامی بمقامی سیر می نمایند یعنی در رویاء است این را صاحب  
کشف عیانی می گویند و بعضی تبدیل احوال و تغیر واردات را با دراک خود و ویانت می کنند و عالم  
مثال می بیند این را صاحب کشف و جہانی می گویند۔ و بندہ در ہر مقام پیش از سبق فرمودین  
مرشد خود مامور و ملہم سبق فرغانی گشتہ و ادراک حالات بوجہان یافتہ پس مامور شدن و در مراقبہ  
و مطلع ساختن کہ این فلال مقام است کم از دیدن و اذیت و کلمات طیبات در ص ۱۳۶ است۔  
در عالم مثال قرب، ابھی بصورت قرب مکانی متمثل می شود و رؤیت عالم مثال کہ آن را صوفیہ بکشف  
تعبیر می کنند از قبیل رویاء و مضام است احیاء و کشف غلطی افتد انتہی۔ پس دوازدین یا ملہم  
شدن و در مراقبہ دیدن کہ این فلال مقام است یکسان است و در دالمعارف ص ۹۲ است فرمودہ

زیادہ سے زیادہ حاصل ہوتی ہے۔ اور ہدایت الطالبین کے ۴۱/۴۲ پر یہ ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام  
کے حقائق میں خاص قسم کا انس (موانست) ذات باری تعالیٰ کے ساتھ اور خاص محبت حبیب خدا صلی  
علیہ وسلم کے ساتھ حاصل ہوتی ہے۔ اور بعض اشخاص کو یہ دائرے عالم مثال میں نظر آتے ہیں اور وہ دیکھتے  
ہیں کہ وہ ایک مقام سے دوسرے مقام کی سیر کر رہے ہیں۔ یعنی رویا میں اور کشف بھی رویا کے قبل سے  
ہے۔ ایسے شخص کو صاحب کشف عیانی کہتے ہیں۔ اور بعض اشخاص حالات کے تبدیل اور واردات کے  
تغیر کو اپنے ادراک سے دریافت کرتے ہیں اور عالم مثال میں نہیں دیکھتے۔ ایسے اشخاص کو صاحب کشف و جہانی  
کہتے ہیں (حضرت مولانا حسین علی اپنے بارے میں فرماتے ہیں کہ) اور بندہ ہر مقام میں اپنے مرشد کے سبق دینے  
سے پہلے ہی مامور و ملہم ہو جاتا تھا۔ فرغانی سبق کے لئے اور اپنے و جہان سے حالات کا ادراک کر لیتا تھا۔  
پس مراقبہ میں مامور ہو جانا اور اطلاع پالینا کہ یہ فلال مقام ہے۔ یہ چیز وائرہ کے دیکھنے سے کم نہیں۔ اور  
کلمات طیبات ص ۱۳۶ میں مذکور ہے کہ عالم مثال میں قرب ابھی بصورت قرب مکانی متمثل ہوتا ہے۔ اور عالم  
مثال کا دیکھنا جس کو صوفیہ کرام کشف سے تعبیر کرتے ہیں یہ از قبیل رویا مضام ہے یعنی خواب میں جس طرح  
اشیا دیکھی جاتی ہیں۔ اسی طرح عالم مثال میں بھی نظر آتی ہیں کبھی کبھی کشف میں غلطی بھی واقع ہو جاتی  
ہے پس اوروں کا دیکھنا یا الہام کا ہونا یا مراقبہ میں دیکھنا کہ یہ فلال مقام ہے یہ سب عیاں ہو۔ اور دالمعارف ص ۹۲ میں ہے۔

کہ درکشف احتمال خطا و صواب ہر دو راست و وجہ ان متحمل خطا نیست۔ و در کلمات طہیات در مذکر  
است شناخت تجلیات الہیہ کہ متصل بر باطن ارباب محبت و معرفت داروے شود امرے شود  
است بصیرت تیزے باید تا کشفیات و تجلیات جدا جدا معلوم گردد۔  
بحث وجود و تنزلات

بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين وصلى الله تعالى على خير  
خلقهم محمد وآله واصحابه اجمعين - در صلا مقامات منظرہی در مکتوب سوم۔ مرتبہ علم  
واجب متضمن در منزل و جہنی است یعنی وحدت و احدیت ہر دو عبارت است از ملاحظہ او  
سجائے شیونات و صفات خود را اجمالاً و تفصیلاً در مرتبہ علم و مے گویند کہ در خارج غیر از وجود واحد  
پیش شئی را تحقق و ثبوتے نیست و کثرت مرتبہ و در مرتبہ و ہم کائن است۔ مراد قوم از اطلاق و ہم دریں  
مرتبہ آن است کہ ایں کثرت را حقیقتے دیگر نیست ہماں جو دو واحد ویں مرآت وجود منبسط بتجلیات کثرت  
(حضرت شاہ غلام علیؒ) نے فرمایا کہ کشف میں احتمال خطا و صواب دونوں کا ہے۔ اور وجہ ان خطا کا متحمل نہیں،  
اور کلمات طہیات ۱۴ میں ہے کہ تجلیات الہیہ کی شناخت جو برابر اہل محبت و معرفت کے باطن پر  
وارد ہوتی رہتی ہیں بہت دشوار معاملہ ہے۔ بصیرت کی نگاہ تیز ہونی چاہیے تاکہ کشفی امور اور تجلیات  
جدا جدا معلوم ہوں۔

### وجود اور تنزلات کے بحث

بنام خدا کے بخشندہ و مہربان۔ سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا مرقبہ ہے اور  
درود و رحمت نازل ہو اس کی مخلوق میں سب بہتر مستی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی اہل اور صحابہ پر  
مقامات منظرہی ۱۴ مکتوب ۱۴ میں ہے کہ مرتبہ علم واجب جو کہ شتمل ہے منزل میں یہ وجہی ہے یعنی  
وحدت اور واحدیت دونوں عبارت ہیں حق سجائے و تعالیٰ کے اپنے صفات اور شیونات کو اجمالاً و تفصیلاً علم کے  
مرتبہ میں ملاحظہ کرنے سے۔ اور کہتے ہیں یعنی مشائخ کو ہم کہ خارج میں سوائے وجود واحد کے کسی چیز کے لئے  
تحقق اور ثبوت نہیں ہے۔ اور کثرت جو دکھائی دیتی ہے، یہ کائن کا ہم ہے۔ اور مراد ان کی اس مرتبہ میں ہم کے  
اطلاق سے یہ ہے کہ کثرت کے لئے کوئی حقیقت نہیں۔ وہی وجود واحد ہے۔ جو وجود منبسط کے آیتہ میں  
کثرت تجلیات سے متجلی ہوا ہے الخ۔



متجمل شدہ است الخ و رکعات طہیات در ۸۶ اور مکتوب مدنی ارشاد ولی اللہ صاحب است: "تختلفت في الوجود المنبسط على هياكل الموجودات فقال الصدر القونوي انه صادر من الذات الالهية. وقال مولانا جامي الفرق بين الذات الالهية والصادر الاول اعتباري حيث قال: تحقيق انت كنه فيض بهما ذات مفيض است اما باعتبار عموم وانبساط قال الشاه ولي الله والحق عندي هو المذهب الاول كيف وتمايز الموجودات الخاصة في الاحكام وثبوتها في انفسها من اجل البديهييات فالتميز الذي به يحصل هذه الاشياء من المنزلة الثانية لا محالة. والالم بين بين الافراد وبين نوعها الا الفرق الاعتباري المنقطع بانقطاع الاعتبار، وكذا انك بين كل خاص وعام الى ان يرتقى الامر الى الذات الالهية. ودر ہمیں مکتوب حضرت مرزا است: "ظاہر وجود منبسط آثار و احکام سور علیہ است نہ آن صورتیں، لان الاعیان الثابتة ما شمت راسخة الوجود پس تعین اقل یعنی اجمال علم الہی یعنی ملاحظہ اسبجائہ صفات خود اجمالاً و این را وحدت اور کلمات طہیات در ۸۶ میں شاہ ولی اللہ کے مکتوب مدنی میں ہے کہ مشائخ کے اقوال وجود منبسط کے متعلق جو مقام موجودات کے لجام پر پھیلا ہوا ہے مختلف ہیں حضرت شیخ سعد الدین قونوی فرماتے ہیں کہ یہ وجود صادر ہے ذات الہیہ سے۔ اور حضرت مولانا جامی فرماتے ہیں کہ ذات الہیہ اور صادر اول میں فرق اعتباری ہے۔ جیسا کہ مولانا جامی نے فرمایا ہے کہ فیض و اصل وہی ذات مفيض ہے۔ البتہ عموم اور انبساط کے اعتبار سے حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک حق پہلا مذہب ہے۔ کیونکہ وجودات غامضہ کا حکام میں باہم متنازع ہونا۔ اور ان مختلف اشیاء کا اپنے مقام پر ثبوت اجلی البديهييات سے ہے پس وہ تمیز جس سے یہ اشیاء کا وجود حاصل ہوتا ہے۔ لا محالہ یہ مرتبہ ثانیہ میں ہے۔ اور اگر ایسا تسلیم نہ کیا جائے۔ تو پھر افراد اور ان کی انواع میں صرف فرق اعتباری ہی رہ جائیگا۔ جو منقطع ہو جاتا ہے۔ اس اعتبار کے انقطاع سے اور اسی طرح ہر خاص و عام کے درمیان بھی یہی بات ہوگی۔ یہاں تک یہ سلسلہ ذات الہیہ تک مرتقی ہو جائے۔ اور اسی مکتوب میں ہے حضرت مرزا نے فرمایا ہے کہ ظاہر وجود منبسط میں سور علیہ کے آثار و احکام ہیں نہ خود وہ صورتیں۔ اس لئے کہ ایمان ثابتہ نے تو وجود کی بوتک نہیں سونچی پس تعین اقل سے مراد اجمال علم الہی ہے یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا اپنی صفات کو اجمالاً ملاحظہ فرمانا اور سکودت

نامیدہ اند ما شمتہ رتختہ الوجود، وزدیشخ اکبر این حقیقت محمدی وزدوامام ربانی قدس  
سرفہ این ظل است از ظل حقیقت محمدی۔ و حقیقت محمدی حب است یعنی منشأ انتزاع پس امر  
اعتباری شد۔ و کل ما سوی ذات اللہ تعالیٰ وصفاتہ الحقیقۃ فہو مخلوق سواء کان  
من الاعتبارات او من عالم المثال او الارواح او الاجساد، و ظلال غیر متناہیہ در عالم  
مثال مرئی نے شوندد و در خارج نیست الا ما خلق اللہ تعالیٰ ما لا نعلم حقیقتہا۔ و از ارشاد الطاہرین  
تفاضلی صاحب است ۳؎ از کشف الیاء ثابت است کہ اسماء و صفات الہی را ظلال اند  
مرا و از ظلال آل است کہ لطائف انداز مخلوقات الہی کہ اس را نسبت تامہ است با اسماء و صفات  
الہی کہ بدل مناسبت واسطہ نے شوندد برائے رسانیدن فیض، و ۳؎ و پرید آتش ظلال و ساختن آل  
واسطہ برائے انسان چھتے خواہد بود۔ انتہی۔ اقول شیلے کہ ظلال در عالم مثال و وال اند برآں لازم  
نیست کہ در خارج باشند۔ در عالم مثال، مثال ہر شئی است سواء کان فی الخارج او کان منشأہ

کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ اور شیخ اکبر اس کو حقیقت محمدی کہتے ہیں۔ اور امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کے نزدیک  
یہ ظل ہے۔ حقیقت محمدیہ کے ظلال میں سے۔ اور حقیقت محمدی حب ہے۔ یعنی (اس ظل کا) منشأ انتزاع تو  
اس طرح یہ امر اعتباری ہوا۔ اور ہر وہ چیز جو ذات باری تعالیٰ اور اس کی صفات حقیقیہ کے مساوی ہے۔ خواہ  
وہ اعتبارات ہوں یا عالم مثال یا عالم ارفاح اور اجساد ہوں یہ سب مخلوق ہیں اور ظلال غیر متناہی عالم مثال  
میں دکھائی دیتی ہیں۔ اور خارج میں صرف وہی کچھ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے۔ اور جس کی حقیقت کو  
ہم نہیں جانتے۔ اورفاضلی ثناء اللہ نے ارشاد الطاہرین ۳؎ میں فرمایا ہے۔ کہ اولیاء کرام کے کشف سے یہ بات  
ثابت ہے۔ کہ اسماء اور صفات کے ظلال ہیں۔ اور مرا و ظلال سے یہ ہے۔ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے ایسے  
لطائف (لطیف چیزیں) ہیں کہ جن کو اسماء اور صفات الہی کے ساتھ مناسبت تامہ ہے۔ کہ اس مناسبت  
کی وجہ سے وہ واسطہ بن جاتی ہیں فیض پہنچانے کے لئے اور ۳؎ میں ہے کہ ظلال کے پیدا کرنے میں اور ان کے  
انسان کے لئے واسطہ بنانے میں اللہ تعالیٰ کی حکمت ہوگی۔ میں کہتا ہوں (حضرت مولانا جہین علیؒ) کہ جو چیزیں  
عالم مثال میں ظلال ہیں اور لن پر دلالت کرتی ہیں۔ یہ لازم نہیں کہ وہ خارج میں بھی موجود ہوں۔ عالم مثال  
میں تو ہر چیز کی مثال موجود ہے۔ خواہ وہ چیز خارج میں موجود ہو یا اس کا منشأ خارج میں ہو۔ اس طرح

یَتَنَزَّعُ مِنْهُ مَا يَكُونُ هَذَا الظَّلَالُ امثالاً والله اعلم سبحانه الخ۔ و حدیث اول ما خلق  
 الله نوری و مراد ازاں بعض سادات حقیقت محمدی گذشتہ، و ایں حدیث در کتب احادیث  
 یافتہ نشد مولانا رشید احمد گنگوہی و فتاویٰ رشیدیہ نوشتہ کہ شیخ عبدالحق نوشتہ کہ ایں رایج  
 اصلے ہست و الله اعلم۔ حقیقت حال ایں است کہ حق تعالیٰ بصفات خود موجود است، و دیگر  
 ہمہ چیز مخلوق از تعالیٰ و علم مایاں از احاطہ مخلوق و تعالیٰ عاجز است بعض اشیاء مخلوقہ ملائکہ اند بعض  
 حمۃ العرش و بعض دیگر و عالم ارواح ہم مخلوق اوست تعالیٰ و ماہیت روح معلوم نیست قل الروح  
 مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَ مَا أُفْتِيكُمْ مِنَ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا ط

عالم مثال

و عالم مثال ہم چیزے ہست۔ اعمیٰ در خواہا و کشفنا مثلاً ہما را مثل اشیا شخص مثلاً بپند تعبیر ازاں  
 کوہ فہن امرے بحسب تعبیر حاصل مے کند۔ پس در عالم مثال یعنی خواب و رؤیہ یا در حالت نیستی کہ اس را  
 کہ ان خلل کا ان سے امتزاع ہو سکے اور یہ خلل ان کی مثال بن سکیں۔ اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے اور  
 حدیث اول ما خلق الله نوری ریعنی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے اللہ  
 تعالیٰ نے میرا نور پیدا کیا اور مراد اس سے بعض مشائخ کرام نے حقیقت محمدی لی ہے لیکن یہ حدیث کتب  
 احادیث میں دریافت نہیں ہوئی۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نے فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے۔ کہ  
 حضرت شیخ عبدالحق نے لکھا ہے کہ اس روایت کی کچھ اصل ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔  
 حقیقت حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات کے ساتھ موجود ہے۔ باقی تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں۔  
 اور ہمارا علم اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے احاطہ کرنے سے عاجز ہے۔ بعض اشیاء مخلوقہ ملائکہ ہیں۔ اور پھر ان میں سے  
 بھی بعض حاظین عرش ہیں۔ اور بعض اللہ تعالیٰ کی اور مخلوق ہے۔ عالم ارواح بھی اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے۔ اور روح  
 کی ماہیت حقیقت معلوم نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے آپ کہیں روح میرے رب کے امر سے ہے  
 اور نہیں اس بارہ میں بہت تھوڑا علم دیا گیا ہے۔

عالم مثال — اور عالم مثال بھی ایک چیز ہے تفہیم کی خاطر ہم اس کی تعبیریوں کر سکتے ہیں، یعنی  
 خواب میں اور کشف میں کوئی شخص مثالوں کو اشیاء کی طرح دیکھتا ہے۔ اہل ان کی تعبیر کرتے ہوئے اپنے گمان کے  
 مطابق ان کی تعبیر حاصل کرتا ہے۔ پس عالم مثال میں معنی خواب میں جو نیند میں حاصل ہوتا ہے۔ یا نستی کجیات میں

کشف گویند چیزے بندہ مے بنید و تعبیر آں گماں کردہ بحسب تعبیر گماں غالب بحسب آں حالت کہ خواب تعبیر اولالت برائے کند حاصل مے کند پس بندہ باز کار بطرف حق سبحانہ و تعالیٰ قریب مے شود بہماں معنی کہ مراد دوست تعالیٰ و در عالم مثال و در خواب و کشف مے بنید کہ فلال وائرہ رسیدم و نطل فلال صفت سیدہم در خارج وائرہ موجود نیست۔ آنجا کہ خداست وائرہ کجاست۔ و فلال غیر متناسبہ دیدن در عالم مثال رسیدن از طے نطلے وال بر قرب بندہ است و مبشر است۔ ایں مراد نیست کہ ایں فلال یقیناً در خارج موجود ہستند۔ در وائرہ ولایت صغریٰ فلال صفات مے گویند۔ و در وائرہ کبریٰ صفات، ازاں صفات، صفات حقیقیہ مراد نیست بلکہ نسبت فلال صغریٰ و عالم مثال اصول و نظر مے آیند و ہم چنین حقائق الہیہ یعنی اسماء کہ تعلق آہنا بقران شریف، و کعبہ، و صلوٰۃ، باشد، و در عالم مثال نظر مے آیند۔ و ایں اسماء ہم صفات خارجیہ قییم نیستند، و ہم چنین حقائق انبیاء و در عالم مثال نظر مے آیند۔ و آنچہ بود جان حاصل مے شود، و حارت در لطائف و پختگی خیال ذکر و بے خودی

کہ جس کو کشف کہتے ہیں جو چیز بندہ دیکھتا ہے۔ اور اپنے خیال کے مطابق تعبیر کرتا ہے۔ پھر جو چیز کہ خواب میں معلوم ہوتی ہے۔ اور اس کی تعبیر اس پر ولایت کرتی ہے۔ اس چیز کے حصول کا گمان غالب ہو گیا ہے۔ پس بندہ اذکار کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف قریب ہو جاتا ہے۔ اور اس قرب سے وہ ہی معنی مراد ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحیح ہے۔ اور بندہ عالم مثال میں خواب اور کشف کے ذریعہ دیکھتا ہے۔ کہ میں فلال وائرہ تک پہنچا ہوں یا فلال صفت کے نطل تک پہنچا ہوں۔ خارج میں وائرہ موجود نہیں۔ اس لئے جہاں خدا ہے وائرہ کا وجود کہاں ہو سکتا ہے۔ اور فلال غیر متناسبہ کا دیکھنا عالم مثال میں اور ایک نطل سے دوسرے نطل تک پہنچنا یہ بندہ کے قرب پر ولایت کرتا ہے اور اس کے حق میں بشارت ہے۔ یہ مراد نہیں کہ یہ فلال خارج میں موجود ہیں۔ ولایت صغریٰ کے وائرہ میں ان کو فلال صفات کہتے ہیں۔ اور ولایت کبریٰ کے وائرہ میں صفات سے حقیقی صفات مراد نہیں ہوتیں۔ بلکہ اس سے مراد فلال صغریٰ کی نسبت ہے جو عالم مثال میں ایک اصول و بنیاد کی طرح نظر آتی ہے۔ اور اسی طرح حقائق الہیہ یعنی اسماء کہ جن کا تعلق قرآن شریف، کعبہ اللہ، صلوٰۃ سے ہے، عالم مثال میں نظر آتے ہیں۔ اور یہ اسماء بھی صفات خارجیہ قدیمہ نہیں ہیں اور اسی طرح حقائق انبیاء عالم مثال میں نظر آتے ہیں۔ اور جو چیز جو جان سے حاصل ہوتی ہے، وہ ہے لطائف میں گرمی۔ ذکر کے خیال کی پختگی اور ولایت صغریٰ میں بے خودی

در ولایت صغریٰ و استہلاک و اضمحلال و کبریٰ و کمال و کمال و وسعت نسبت  
باطن و حقائق الہیہ و کمال ہمیں وسعت و حقائق انبیاء حصول محبت و انس خاص باری العالمین و  
سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم است۔ و در خواہا بندہ بیند کہ ایں فلاں مقامات است یعنی چنانکہ  
قرب ظاہری با پادشاہ ایں چنین مے شود کہ نزدیک مکان او مے رود و بنزدیک آثار صفات او  
مے رود۔ ہم چنین در عالم مثال در خواہا قرب معلوم می کند و بذات و صفات حقیقیہ سیدن مجال است  
و ایں اذکار و حالات میوجب از دیا و محبت اند۔ گویا بندہ در محبت روز بروز ترقی مے کند و حق تعالی  
ہم ایں را محبت مے کند و کمال درجہ محبت کہ در فہم ما عاجز ایں مے آید۔ در عالم مثال دائرہ در نظر مے آید۔  
آں را حقیقت محمدی یا احمدی یا حب صرف می نامند۔ چوں در عالم مثال دید کہ با سنجار رسیدہ ام، گویا  
بشارت کمال محبت و کمال محبوبیت بحسب اندازہ خویشی حاصل شد۔ و آں چیز کہ ایں دائرہ مثال  
آں چیز است آیا و ر خارج موجود است یا نہ و نام آں در خارج نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم است یا نہ

اور ولایت کبریٰ میں استہلاک و اضمحلال ہے۔ اور کمال اسی کو کہتے ہیں۔ کہ کمالات کے اندہ استہلاک ہو جائے۔  
اور حقائق الہیہ کے متعلق باطنی نسبت میں وسعت پیدا ہو جائے اور اسی طرح حقائق انبیاء کے بارہ میں وسعت  
کا پیدا ہونا کمال ہے۔ اور اس سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ  
خاص محبت اور انس کا حاصل ہونا کمال ہے۔ اور خواہوں میں بندہ بکھتا ہے۔ کہ یہ فلاں مقامات ہیں۔ یعنی جس  
طرح بادشاہوں کا ظاہری قرب حاصل ہوتا ہے۔ تو ان کے مکان کے قریب جاتا ہے۔ اور ان کے صفات  
کے آثار کے قریب جاتا ہے۔ اسی طرح عالم مثال میں خواہوں کی شکل میں قرب معلوم کرتا ہے۔ ذات اور صفات  
حقیقیہ تک پہنچتا تو محال ہے۔ اور یہ اذکار اور حالات محبت کے زیادہ ہونے کا باعث ہیں۔ گویا کہ بندہ اللہ  
تعالیٰ کی محبت میں دن بدن ترقی کرتا رہتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بھی اس کے محبت کرتا رہتا ہے۔ اور محبت کا درجہ  
کمال ہم عاجزوں کی فہم میں جوتا ہے۔ تو وہ عالم مثال میں دائرہ کی شکل میں نظر آتا ہے۔ اور اس کو حقیقت محمدی  
یا حقیقت احمدی یا حب صرف کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ جب تک مجھے کہ عالم مثال میں اس  
دائرہ کے مقام تک پہنچ گیا ہے۔ تو سمجھ لے کہ اپنے درجہ اور مرتبہ کے اعتبار سے اس کو کمال محبت اور کمال  
محبوبیت کی بشارت حاصل ہو گئی ہے۔ اور یہ امر کہ یہ دائرہ اس چیز کی مثال ہے۔ جو خارج میں موجود ہے یا  
نہیں۔ اور اس کا نام خارج میں نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے یا نہ۔

امرے است کہ پہنچ تحقیق اس ضروری محبت و نہ ولے کہ تحقیقت اس برساتند، و اماں متین مکتبیم  
پس ذات حق تعالیٰ موصوف بصفات کاملہ موجود است، و ہر چیز دیگر مخلوق، بعض اشیاء و در  
عالم مثال نظر مے آید تعبیر ازل کردہ مے شود۔ و حقیقت انہا بلکہ حقیقت عالم مثال پہنچ و رک نمی  
آید و نہ ضرورت است نہ حقیقت لطائف معلوم ما است نہ حقیقت اس چیز با کہ دوائر مثال انہا  
است نہ ضرورت۔ پیراں بالہامات اذکار بر موضح لطائف ذکر فرمودہ اند۔ تجربہ آثار اذکار و نہ  
آنجا یافتہ ایم حقیقت لطائف ہر چہ باشد۔ باشد و در مقامات دیگر بحسب تجربہ نیستی و بے خودی  
و استہلاک و انحلال و وسعت اندرونی یافتہ ایم۔ ہر چہ حقیقت انہا باشد باشد۔ و در عالم مثال  
ہر کسے خوابا بر طور متفرق مے بنید۔ چند اشخاص قریب یکدیگر در نوع۔ و چند دیگر بنوع دیگر۔  
و حالات و جانیہ ہم متفرق اند۔ و خوابا و کشفہا ساک مبشرات اند خواہ دوائر بینند۔ خواہ اس را باواز  
غیبی گھنہ شود کہ اس فلاں مقام است خواہ در خواب بیند۔ مآل ہمہ واحد است۔ نہایت و اقصیٰ

یہ دوسری بات ہے جس کی تحقیق کی ضرورت نہیں۔ اور نہ ایسے دلائل ہیں جو ہمیں اس حقیقت تک پہنچائیں  
اور ہمیں اس کا یقین حاصل ہو سکے۔ پس اللہ تعالیٰ کی ذات جو صفات کاملہ کے ساتھ موصوف ہے۔ وہ موجود  
ہے اور باقی تمام چیزیں مخلوق ہیں۔ اور بعض اشیاء عالم مثال میں نظر آتی ہیں اور انکی تعبیر کی جاتی ہے ان کی  
حقیقت اور اسی طرح عالم مثال کی حقیقت کا درک ہمیں کچھ بھی نہیں اور نہ اس کی ضرورت ہے۔ اور نہ ہمیں  
لطائف کی حقیقت معلوم ہے۔ اور نہ ان چیزوں کی حقیقت جو دائرو کی شکل میں نمودار ہوتی ہیں اور نہ ان  
کی حقیقت معلوم کرنے کی چنداں ضرورت ہے۔ پیراں عظام نے الہامات سے لطائف کے مقامات پر  
اذکار کا ذکر کیا ہے۔ اور ہم نے تجربہ سے اذکار کے آثار کو ان مواقع میں پایا ہے۔ آگے لطائف کی حقیقت خواہ  
کچھ ہو۔ ہمیں اس سے سروکار نہیں۔ اور بعض دوسرے مقامات میں تجربہ سے نیستی (فنائیت) اور بے خودی اور  
استہلاک و انحلال اور اندرونی طور پر وسعت ہم نے پائی ہے۔ اس کی حقیقت خواہ کچھ ہو۔ اور پھر عالم مثال  
میں ہر ساک مختلف طریق پر خواب دیکھتا ہے۔ چند آدمی تو قریب قریب ایک نوع (طرز و نوعیت) سے  
دیکھتے ہیں اور دوسرے کسی دوسرے طریقے پر دیکھتے ہیں۔ اور حالات و جانیہ (الہامی اور کشفی حالات) بھی یکساں  
نہیں بلکہ بہت کچھ ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ اور یہ خواب اور کشف ساک کے لئے بشارات ہیں۔ خواہ  
دوائر کی شکل میں دیکھے یا غیبی آواز مے کہ یہ فلاں مقام ہے اور خواہ خواب (رؤیا) میں دیکھے۔ مآل اور انجام ان سب کا

متمنی روندگان ایں راہ ایں است کہ عبادت محبت و اخلاص حاصل شود و معاملہ تعبد اللہ خانک  
تواضع حاصل شود و حالات باسقرار و متفرقہ بر بندہ آئے آیند۔ ضبط آں از طاقت بشریہ بیرون  
علم ماہیات آں مشکل و نہ ضرورت علم آں۔ و شہادتے کہ بندگان و خواجے یا بند کہ تو قطب هستی تو  
قیوم هستی تو رسولی تو ملک هستی تو ملک الا ملک هستی اگر از دخل شیطان محض باشد محمول بر تعبیر باشند  
و بندگان خدا تعالی اقسام اند بعض انبیاء اند و علم انہا بوحی اگر باشد جزوی است و بعض از بندگان  
اند کہ علوم انہا بامرونی خلق تعلق ندارد و پانچ خضر علیہ السلام :-

قطب، غوث، ابدالہ

قطب، غوث، ابدالہ  
و تحقیق غوث و قطب مر معلوم نیست اگر چیزے موافق شرع شریف و بطریق نفی شرک  
عنایاتے ربندگاں فائض شوند بعید نیست۔ و در اصطلاح خویش نام غوث و قطب و ابدال نامند  
ایک ہے۔ اس را دیں چلنے والوں کی انتہائی تمنا اور آخری خواہش یہ ہوتی ہے۔ کہ عبادت الہی محبت اور  
اخلاص سے حاصل ہو۔ اور تعبد اللہ کا نکتہ توالا، رقم خدا کی عبادت اس طرح کر دو گو یا کہ تم اسے کچھ  
رہے ہو، والا معاملہ حاصل ہو جائے۔ اور استقراء سے معلوم ہوتا ہے کہ بندوں پر مختلف حالات آتے ہیں  
جن کا ضبط کرنا انسان کی طاقت سے باہر ہے اور ان حالات کی حقیقت اور ماہیت کا معلوم کرنا  
بھی از بس دشوار امر ہے اور نہ اس کی ضرورت ہے، اور اس قسم کی بشریتیں جو بندوں کو خواجگے ذریعہ  
معلوم ہوتی ہیں کہ تم قطب ہو، یا تم قیوم ہو، یا تم رسول ہو، یا فرشتہ ہو، یا ملک الا ملاک ہو، یہ اگر  
شیطانی دغل سے محفوظ ہوں تو ان کو کسی نہ کسی تعبیر صحیح پر محمول کیا جائے گا۔ اور اللہ تعالیٰ کے بندوں کی  
بھی بہت سی مختلف قسمیں ہیں بعض انبیاء ہیں ان کا علم اگر بذریعہ وحی ہو تو پھر وہ قطعی اور خبری ہوتا ہے۔  
اور بعض بندے ایسے ہیں کہ ان کے علوم کو مخلوق کی امر دہنی سے کچھ تعلق نہیں ہوتا جیسا کہ حضرت علیہ السلام  
کے علوم جو صرف توحینات سے تعلق رکھتے ہیں۔

قطب، غوث ابدال وغیرہ کی تحقیق

اور غوث و قطب کی حقیقت مجھے معلوم نہیں اگر کوئی چیز شرع کے مطابق اور شرک کی نفی کی شکل میں بندوں پر کچھ اللہ تعالیٰ کی عنایات فائض ہوں تو کچھ بعید نہیں۔ اور پھر وہ اپنی اصطلاح میں ان کا نام غوث، قطب وغیرہ رکھ لیں تو۔

و در اصطلاح مضائقہ نیست۔ حقیقت حال اصحاب آل حالات را اگر فی الواقع مستند معلوم باشند و بندہ مے گوید کہ بشارات قطبیت در خواہائے دیدہ ام و در خارج هیچ معلوم نیست بشارات قیومیت بارہائے دیدہ ام و بارہائے نجبان در حق بندہ بشارت قیومیت دیدہ اند۔ در خارج هیچ معلوم نیست بشارات ضمیمیت و قطبیت از سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم در انتہات دیدہ ام و در خارج هیچ حقیقت معلوم نیست تحقیق حال این است معاملات الہیہ کثیر اند۔ مثلاً موسیٰ علیہ السلام را علم حاصل شود آن علم خضر علیہ السلام را نمود۔ و علم کہ خضر علیہ السلام را بود موسیٰ علیہ السلام را نبود۔ اگر بعضی ایما اللہ باشند مثل خضر علیہ السلام و انہما را بشرع معروف مانتعلق نباشد۔ مایاں را کہ بحقیقت آل متحقق نیست از تحقیق و تجیث و سماع آل چہ شود۔ بعضی عباد غیبی اعنی ملک اگر بر کسے ظاہر شود ہم ممکن است و اگر جنیات ظاہر شوند ہم ممکن است۔ تحقیق آل دریں جا ضروری نیست و در قرآن شریف و احادیث صحاح و مشہورہ و اقوال ائمہ اربعہ و کہ اغواث و قطاب و ابدال نیست آنچه ضروری است

اس اصطلاح میں کچھ مضائقہ نہیں اور ان کی حقیقت حال واقع میں ان ہی لوگوں کو معلوم ہوگی اور بندہ (خواہ) حسین علیؑ کہتا ہے کہ بہتے خواہوں میں قطبیت کی بشارتیں میں نے اپنے حق میں دیکھی ہیں۔ خارج میں کچھ معلوم نہیں اور اسی طرح قیومیت کی بشارتیں بارہا میں نے دیکھی ہیں اور میرے دوستوں نے بھی میرے حق میں قیومیت کی بشارتیں دیکھی ہیں خارج میں معلوم نہیں۔ اور اسی طرح بہتے خواہوں میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ضمیمیت و بشارت ہے کہ سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی آغوش رحمت میں ان کو لے لیا ہے اور قطبیت کی بشارتیں دیکھی ہیں لیکن خارج میں اس کے متعلق کچھ علم نہیں کہ اس کی حقیقت کیا ہے۔ اور حقیقت حال یہ ہے کہ معاملات الہیہ بہت سے ہیں۔ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ایک عالم حاصل تھا۔ وہ علم حضرت خضر علیہ السلام کو نہیں تھا۔ اور ایک علم خضر علیہ السلام کو حاصل تھا وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نہیں تھا۔ اسی طرح اگر بعض ایما اللہ ایسے ہوں جیسے خضر علیہ السلام اور ان کی ہماری معروف شریعت سے تعلق نہ ہو تو ہم جب ان کی حقیقت کو نہیں جانتے۔ تو پھر ان کے بارہا میں بحث و تجیص کرنے سے کیا فائدہ۔ اسی طرح اگر عباد غیبی یعنی فرشتے اگر کسی پر ظاہر ہوں تو یہ بھی ممکن ہے۔ اور اگر جنات کسی پر ظاہر ہوں تو یہ بھی ممکن ہے۔ ان کی تحقیق یہاں ضروری نہیں۔ قرآن کریم اور صحاح کی احادیث اور احادیث مشہورہ میں اور ائمہ اربعہ کے اقوال میں غوث قطب ابدال



بال شغلِ غیر۔ وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابہ اجمعین۔

خلاصہ طریقہ سلوک نقشبندیہ

درورالمعارف است روز جمعہ ۲۲ ربیع الآخر ۱۲۳۱ھ مورخہ محفل فیض منزل حاضر شدم شخصے  
از حضرت ایشان سوال سلوک طریقہ نقشبندیہ مجددیہ نمود حضرت ایشان سلوک تمامہ از اول تا  
آخر بطور اختصار بیان فرمودند مختصر تحریر می نمایم بدانکہ انسان از لطائف عشرہ ترکیب یافته  
است کہ پنج ازاں عالم امر اند۔ قلب روح و سر و نخی و خنقی و پنج عالم خلق اند نفس باو و خاک آب  
و آتش و از تحت الشری تا عرش عالم خلق است بالائے ان عالم امر پس اول ساکب ذکر قلبی و  
تہجد اشت فواطر و وقوف قلبی تلقین می فرمایند چوں در دل بے خطرگی یا کم خطرگی و حضور و  
آگاہی حاصل می شود جذبات و واردات می آیند و فنائے قلبی کہ مراد از فنائے ماسوا است  
می گردد و تجلی افعال متجلی می شود کہ نسبت ساکب نسبت افعال خود و بہمہ عالم و افعال نمی کند  
کاذب کہ نہیں ہے جو چیز ضروری ہو اس کے ساتھ شغل اختیار کرنا چاہیے۔

طریقہ نقشبندیہ کے سلوک کا خلاصہ

درالمعارف میں ہے کہ ہر روز جمعہ ۲۲ ربیع الآخر ۱۲۳۱ھ حضرت مرشد کی خدمت میں حاضر ہوا۔  
ایک شخص نے حضرت والا سے سوال کیا کہ نقشبندیہ مجددیہ کے سلوک کا کیا طریقہ ہے حضرت نے اول سے  
آخر تک تمام طریقہ اختصار سے بیان فرمادیا جس کو ہم اختصار سے تحریر کرتے ہیں۔

جان لو کہ انسان نے لطائف عشرہ سے ترکیب پائی ہے۔ پانچ عالم امر سے تعلق رکھتے ہیں یعنی قلب  
روح و سر و نخی و خنقی اور پانچ عالم خلق سے تعلق رکھتے ہیں، نفس، باو، خاک، آب، آتش اور تحت الشری  
سے تا عرش یہ سب عالم خلق ہے اور اس بلال عالم امر ہے۔ سب سے پہلے ساکب کو ذکر قلبی اور فواطر کی تہجد  
اور وقوف قلبی کی تلقین فرماتے ہیں جب دل میں بے خطرگی یا کم خطرگی اور حضور و آگاہی حاصل ہو جائے تو  
جذبات و واردات آتے ہیں۔ اور فنائے قلبی حاصل ہو جاتا ہے۔ جس سے مراد ماسوا کا فنا ہے اور تجلی  
افعال ظاہر ہوتی ہے کہ ساکب افعال اور تمام عالم کے افعال کی نسبت اپنی طرف نہیں کرتا۔

ہر فعل رافع فاعل حقیقی مے داند، مے گوید۔ ہم در سیر لطیفہ قلبی ذوق و شوق و آہ و نعرہ و استغراق و بے خودی و وجد و قص نقد و تبت ساک مے گرد و تو حید و جود و جوئی منکشف مے شود ہر گاہ کہ غیرت از نظر مرتفع شود و خود را عین او مے انگار د۔ و دیں لطیفہ قلب اول مراقبہ احدیت مے فرماید یعنی اسم مبارک اللہ در اول مے نماید بعد از ان مراقبہ معیت و ھُو مَعَكُمْ آیت ما کُنْتُمْ ملحوظ مے سازند و تو حید و جود از ہمیں مراقبہ منکشف مے شود چوں ساک سیر لطیفہ قلب تمام مے نماید در سیر لطیفہ موج عروج مے نماید و در ان تجلی صفات ثبوتیہ الہیہ منکشف مے شود کہ ساک صفات خود را و صفات مہم عالم را محو و متلاشی در صفات حق مے بیند بعد از ان سیر در لطیفہ حقیقی مے شود و در ان سیر تجلی صفات سلبیہ الہیہ منکشف مے گرد و بعد از ان سیر در لطیفہ انھنی و در ان تجلی شان جامع الہیہ منکشف مے شود۔ بعد از ان بہ تزکیہ نفس مشغول مے شوند۔ ایں ہمہ کہ گفتہ شد طریقہ تلقین حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی بود۔ لیکن حضرتین راہ و راز کو تاہ ساختہ اند

بلکہ تمام افعال کو فاعل حقیقی کی طرف مے جانتا ہے۔ اور اسی طرح لطیفہ قلبی کی سیر میں ذوق و شوق اور آہ و نعرہ اور استغراق و بے خودی اور وجد و قص ساک کو حاصل ہوتا ہے اور تو حید و جود اس پر منکشف ہوتی ہے۔ اور جب غیرت نظر سے اٹھ جاتی ہے تو ساک خود اپنے آپ کو اس کا عین خیال کرتا ہے۔ اور اس لطیفہ قلب میں پہلے احدیت کا مراقبہ کراتے ہیں یعنی اسم مبارک اللہ دل میں دکھاتے ہیں اور اس کے بعد معیت کا مراقبہ یعنی و ھُو مَعَكُمْ آیت ما کُنْتُمْ رواہ اللہ تم تہا ہے ساتھ ہے جہاں بھی تم ہو ملحوظ کراتے ہیں اور تو حید و جود اسی مراقبہ سے منکشف ہوتی ہے جب ساک لطیفہ قلب کی سیر پوری کر لیتا ہے تو پھر لطیفہ روح کی سیر میں عروج کرتا ہے۔ اور اس میں صفات ثبوتیہ الہیہ کی تجلی اس پر منکشف ہوتی ہے۔ کہ ساک اپنی صفات اور تمام عالم کی صفات کو صفات حق میں محو و متلاشی دیکھتا ہے اس کے بعد لطیفہ انھنی کی سیر ہوتی ہے۔ اس سیر میں صفات سلبیہ الہیہ منکشف ہوتی ہیں اور اس کے بعد لطیفہ انھنی کی سیر ہوتی ہے۔ اس میں ساک پر ایک ایسی شان کی تجلی ہوتی ہے جو تمام مشغول الہیہ کی جامع ہوتی ہے۔ اور اس کے بعد تزکیہ نفس میں مشغول ہوتے ہیں۔ یہ تمام جو کچھ کہا گیا ہے یہ طریقہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کی تلقین ہے لیکن حضرتین نے اس لیے راستے کو مختصر بنا دیا ہے۔

تجوید و تکرار و تہلیل و تہجید

۱۔ حضرتین سے مراد حضرت مجدد کے دونوں فرزند ارجمند ہیں۔ یعنی خازن الرحمة خواجہ محمد سعید اور عروۃ و ثقی خواجہ محمد معصوم  
۲۔ حضرت مجدد کا فیض زیادہ تر ان دونوں سے جاری ہوا ہے جن کے بارہ حضرت خواجہ باقی باللہ نے فرمایا ہے کہ اولاد شیخ احمد خواجہ ہراند

و معمول خود کردہ اند کہ بعد از تصفیہ لطیفہ مقلب تا بزکیہ لطیفہ نفس مے پرواز نہ و در ضمن قلب  
 ایں ہا تصفیہ لطائف اربعہ ہم فی الجملہ میسر مے شود۔ و دوائر قطع مے شود۔ دائرہ امکان و دوائر  
 ولایت صغریٰ و حاصل ایں دو دوائر حصول مقامات عشرہ کہ عبارت از توبہ، انابت و زہد  
 و ورع و توکل و غیرہ است مے گرد۔ بعد ازاں بہ تہذیب لطیفہ نفس مشغول مے شوند۔  
 و فناء انا و توحید شہودی منکشف مے گرد۔ و مراقبہ اقریت یعنی لحاظ معنی سخن اقرب الیہ،  
 مے نماید۔ و دریں لطیفہ سہ و نیم دوائر قطع مے شوند کہ دوائر ولایت بحرئی متضمن ایں دوائر است  
 بعد ازاں سیر عناصر ثلاثہ سوائے عنصر خاک شروع مے شود و ایں را ولایت عیاسے گویند کہ ولایت  
 ملائکہ الاعلیٰ است۔ بعد ازاں دائرہ کمالات نبویہ منکشف مے شود۔ و دریں جا سیر در عنصر خاک است۔  
 و دائمی مے شود پس ازاں دائرہ کمالات رسالت بعد ازاں دائرہ کمالات اولوالعزم ہویدے گرد۔

اور انہوں نے اپنا معمول بنا لیا ہے کہ لطیفہ قلب کے تصفیہ کے بعد جب کہ تزکیہ نفس میں مشغول ہوتے ہیں  
 تو اس سے قبل ہی قلب کے ضمن میں لطائف اربعہ کا تصفیہ بھی فی الجملہ حاصل ہو جاتا ہے۔ اور دائرے طے ہوتے  
 ہیں یعنی دائرہ امکان اور دائرہ ولایت صغریٰ اور ان دونوں دوائر کا حاصل مقامات عشرہ کا حصول  
 ہے۔ جو عبارت ہیں توبہ، انابت (رجوع الی اللہ زہد، ورع و پرہیزگاری) توکل و غیرہ سے،  
 اس کے بعد لطیفہ نفس کی تہذیب میں مشغول ہوتے ہیں اور انا کا فنا اور توحید شہودی منکشف ہوتی ہے۔  
 اور پھر مراقبہ اقریت کا کرتے ہیں جس کا معنی یہ ہے کہ سخن اقرب الیہ کا معنی ملحوظ کرتے ہیں اور اس  
 لطیفہ میں تین اور نصف (ساتھ تین) دائرے طے ہو جاتے ہیں کہ ولایت بحرئی کے دائرے انہیں دوائر  
 پر مشتمل ہیں۔ اس کے بعد سیر عناصر ثلاثہ یعنی عنصر خاک کے علاوہ تین عناصر کی سیر شروع ہوتی ہے۔  
 اور اس کو ولایت عیاسے کہتے ہیں جو کہ ملائکہ الاعلیٰ کی ولایت ہے۔ اس کے بعد کمالات نبوت کا دائرہ منکشف ہوتا  
 ہے۔ اور اس مقام میں عنصر خاک کی سیر ہوتی ہے۔ اور ہمیشہ ہوتی رہتی ہے۔ اس کے بعد کمالات رسالت کا  
 دائرہ اور اس کے بعد اولوالعزم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام روح۔ موسیٰ، ابراہیم، عیسیٰ، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

لے حضرت شاہ ولی اللہ نے اپنی کتاب انباء فی رسائل اولیاء اللہ میں ضمن مکتوب حضرت شیخ عبد اللہ قتل کیا ہے کہ جب  
 سالک فنا و طبع شرف ہو گا تو اولیاء اللہ کی جماعت میں داخل ہو گا اور فنا و قلب بغیر دائرہ امکان کے طے کرنے  
 کے اور بغیر مقامات عشرہ کے طے کرنے کے حاصل نہیں ہو سکتا اور مقامات عشرہ سے ملاو زہد، صبر، توکل، انصاف

م تسلیم قاعدت، یا جس من ان کس، فقر و فراغ اور ریاضت ہے بعد ۱۲ سوائی

د بعد ازاں سیر بحقائق واقع نے شود دائرہ حقیقت کعبہ و دائرہ حقیقت قرآن و دائرہ حقیقت صلوٰۃ و دائرہ حقیقت سرفہ و دائرہ حقیقت ابراہیمی و دائرہ حقیقت موسوی و دائرہ حقیقت محمدی و دائرہ حقیقت احمدی و دائرہ حب صرفہ و دائرہ لائقین منکشف نے گردنہ کرانصیب است تا اس جا برسد "ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ" بعد ازاں فرمودند کہ حضرت مجدد مہدین ہزار سالہ اولیاء اند۔ و صلی اللہ تعالیٰ علیٰ رسولہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔ (نوشتہ باختصار سیر)

یہ اول العزم انبیاء کہلاتے ہیں) کا دائرہ کمالات ظاہر ہوتا ہے اور اس کے بعد حقائق میں سیر واقع ہوتی ہے۔ یعنی حقیقت کعبہ کا دائرہ اور حقیقت قرآن کا دائرہ اور حقیقت صلوٰۃ کا دائرہ اور حقیقت محضہ کا دائرہ حقیقت ابراہیمی اور حقیقت موسوی اور حقیقت محمدی اور حقیقت احمدی اور حب صرفہ اور لائقین کے دائرہ منکشف ہوتے ہیں۔ کس کا نصیب ہے جو اس مقام تک پہنچے یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے وہ جس کو چاہتا ہے عنایت فرماتا ہے۔ اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی ہزار سالہ اولیاء کرام کے ہم پلہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کاملہ نازل ہو، اس کے رسول اکرم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی آل اور سب صحابہ پر۔ (کسی قدر اختصار سے یہ بیان تحریر کیا گیا ہے)

# ہشت سلاسل

حضرات نقشبندیہ مجددیہ احمدیہ، قادریہ، چشتیہ، و سہروردیہ و کبرویہ و ملاریہ و قلندیہ،  
 و شطاریہ کہ از حضرت پیروم رشد خویش اس اہقر را سند آریدہ اند از سلسلہائے حضرت قبلہ کہ بر  
 ان ہر حضرت حاجی دوست محمد صاحب قندہاری قدس سرہ بر ختم ہر سلسلہ ثبت بود و چند  
 کلمات خاص و دستخط حضرت قبلہ حاجی صاحب مغفور مرقوم بود، بے کم و کاست بعینہ نقل کردہ  
 مے نگارم و در اختتام ہر سلسلہ شریف حضرت حاجی دوست محمد و حضرت قبلہ بر والہ مضجعہما نور اللہ  
 مرقومہا مرقوم بود و بر ختم ہر سلسلہائے اسم گرامی حضور پُر نور حضرت قبلہ ام و حضرت والاتبار صاحبزادہ  
 حضرت مولانا الحاج عبدالرحمن صاحب قدس اسرار ہما ثبت نمودم۔

یہ ہشت سلاسل یعنی سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ احمدیہ، اور قادریہ، چشتیہ، سہروردیہ، کبرویہ، ملاریہ  
 قلندیہ، شطاریہ، جو کہ حضرت پیروم رشد سے اس اہقر کو سند پہنچے ہیں یہ پیروم رشد کے ان سلاسل میں  
 سے ہیں۔ جن پر حضرت حاجی دوست محمد صاحب قندہاری کی ہر ہر سلسلہ کے اختتام پر ثبت ہے۔  
 اور چند کلمات ان کے دستخط سے تحریر کردہ تھے بے کم و کاست ان کو بعینہ نقل کر دیا ہے۔ اور ان  
 سلاسل کے اختتام پر حضرت قبلہ (مولانا حسین علیؒ) اور صاحبزادہ حضرت مولانا عبدالرحمن (رسمہ اللہ)  
 کے نام تحریر کر دیئے ہیں۔

# سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ احمدیہ

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

- ۱- اہی بھرمیت شیخ المذنبین رحمۃ اللہ علیہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
- ۲- اہی بھرمیت خلیفہ رسول اللہ حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۳- اہی بھرمیت صاحب رسول اللہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۴- اہی بھرمیت حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۵- اہی بھرمیت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۶- اہی بھرمیت سلطان العارفين حضرت شیخ بازید سطاہی
- ۷- اہی بھرمیت حضرت خواجہ ابو الحسن نرقانیؒ
- ۸- اہی بھرمیت حضرت خواجہ ابوالقاسم گرگانیؒ
- ۹- اہی بھرمیت حضرت خواجہ ابو علی فارمدیؒ
- ۱۰- اہی بھرمیت خواجہ ابو یوسف ہمدانیؒ
- ۱۱- اہی بھرمیت خواجہ جہان حضرت خواجہ عبدالخالق غجدانیؒ
- ۱۲- اہی بھرمیت خواجہ عارف ریوگریؒ
- ۱۳- اہی بھرمیت خواجہ محمود الخیر نقویؒ
- ۱۴- اہی بھرمیت خواجہ عزیزان علی رامینیؒ
- ۱۵- اہی بھرمیت حضرت خواجہ محمد بابا سہاسی (رحمۃ اللہ علیہ)۔
- ۱۶- اہی بھرمیت حضرت سید امر کلالؒ
- ۱۷- اہی بھرمیت حضرت امام الطریقہ خواجہ خواجگان پیران سید بہاء الدین نقشبندی بخاریؒ
- ۱۸- اہی بھرمیت حضرت خواجہ علاء الدین عطارؒ
- ۱۹- اہی بھرمیت حضرت مولانا یعقوب چرمیؒ
- ۲۰- اہی بھرمیت خواجہ عبید اللہ احرارؒ
- ۲۱- اہی بھرمیت حضرت مولانا محمد زاہدؒ
- ۲۲- اہی بھرمیت حضرت خواجہ محمد درویشؒ
- ۲۳- اہی بھرمیت حضرت مولانا خواجگی مکینؒ



- ۲۳ - اہل بھرمت حضرت خواجہ باقی باللہؒ
- ۲۵ - اہل بھرمت امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد فاروقی سرہندیؒ
- ۲۶ - اہل بھرمت عرقہ الوثقی حضرت خواجہ محمد معصومؒ
- ۲۷ - اہل بھرمت سلطان اولیاء حضرت خواجہ شیخ سیف الدینؒ
- ۲۸ - اہل بھرمت حضرت حافظ محمد حسنؒ
- ۲۹ - اہل بھرمت سید محمد بدایونیؒ
- ۳۰ - اہل بھرمت حضرت خواجہ شمس الدین حبیب اللہ میرزا جان جاناں منظر شہیدؒ
- ۳۱ - اہل بھرمت مجدداتہ الثالث والعشرون نبیر البشر خلیفہ خدام مروج شریعت مصطفیٰ حضرت مولانا عبد اللہ المعروف بشاہ غلام علی دہلویؒ
- ۳۲ - اہل بھرمت غوث اوان قطب زمان حضرت شاہ ابوسعیدؒ
- ۳۳ - اہل بھرمت غوث اوان محبوب جان حافظ قرآن و سیلتنا الی اللہ المجید حضرت احمد سید احمدیؒ
- ۳۴ - اہل بھرمت حاجی الحرمین الشرفین مقبول رب المشرقین والمغربین سیلتنا الی اللہ العزیز حضرت حاجی دوست محمد صاحب قند ہارسیؒ
- ۳۵ - اہل بھرمت سید الاولیاء سند الاتقیاء امام العارفین حاجی الحرمین الشرفین منظر فیض و عمان حضرت خواجہ محمد عثمانؒ
- ۳۶ - اہل بھرمت سید العارفین امام المتقین قاصع البدعہ حاجی الشکر غوث زمان قطب دوران مجدد وقت حضرت صوفی الصافی مولانا حسین علی قدس سرہؒ
- ۳۷ - اہل بھرمت حضرت مولانا الحاج صاحبزادہ مولوی عبد الرحمن سلمہ الرحمنؒ
- لا زالت انوار فیوضہم علی نفوس المسترشدین بحومت سید المرسلین وصلى الله تعالى على رسولہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔



(۲)

# سلسلہ حضرات قادریہ

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین :

- ۱- الہی بجزمت شیخ المذنبین رحمۃ للعالمین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
- ۲- الہی بجزمت امیر المومنین اسد اللہ الغالب حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ۔
- ۳- الہی بجزمت سبط رسول اللہ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۴- الہی بجزمت شہید کربلا حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۵- الہی بجزمت حضرت امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۶- الہی بجزمت حضرت امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۷- الہی بجزمت حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۸- الہی بجزمت حضرت امام موسیٰ کاظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۹- الہی بجزمت حضرت امام علی رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۱۰- الہی بجزمت حضرت معروف کرخی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۱۱- الہی بجزمت حضرت سری سقطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۱۲- الہی بجزمت حضرت یتیم بنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۱۳- الہی بجزمت حضرت شیخ ابوبکر شبلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۱۴- الہی بجزمت شیخ عبدالعزیز بن عبدالحامد بن عبد العزیز بنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۱۵- الہی بجزمت حضرت شیخ ابوالفرح طرطوسی۔
- ۱۶- الہی بجزمت حضرت شیخ ابوالحسن علی ہنکاری۔
- ۱۷- الہی بجزمت حضرت شیخ ابوسعید مخزومی۔
- ۱۸- الہی بجزمت امام الطریقہ محبوب سبحانی قطب ربانی شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی۔
- ۱۹- الہی بجزمت حضرت شیخ عبد الرزاق۔
- ۲۰- الہی بجزمت حضرت شیخ شرف الدین قتال۔
- ۲۱- الہی بجزمت حضرت شیخ یتیم عبد الوہاب۔
- ۲۲- الہی بجزمت حضرت یتیم ہاد الدین۔
- ۲۳- الہی بجزمت یتیم عقیل۔

- ۲۴ - اہی بھرمیت حضرت شمس الدین مھرائی۔
- ۲۵ - اہی بھرمیت حضرت سید کدائی رحمٰن اقلی۔
- ۲۶ - اہی بھرمیت حضرت سید ابو الحسن۔
- ۲۷ - اہی بھرمیت سید شمس الدین عارف۔
- ۲۸ - اہی بھرمیت سید کدائی ثانی۔
- ۲۹ - اہی بھرمیت شاہ فضیل۔
- ۳۰ - اہی بھرمیت شاہ کمال کیتلی۔
- ۳۱ - اہی بھرمیت شاہ سکندر۔
- ۳۲ - اہی بھرمیت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی۔
- ۳۳ - اہی بھرمیت خازن الرحمۃ شیخ محمد سعید۔
- ۳۴ - اہی بھرمیت شیخ عبد الواحد۔
- ۳۵ - اہی بھرمیت شیخ محمد سانی۔
- ۳۶ - اہی بھرمیت حبیب خدا مرزا جان جاناں منہر شہید۔
- ۳۷ - اہی بھرمیت حضرت عابد المعروف شاہ غلام علی دہلوی۔
- ۳۸ - اہی بھرمیت حضرت شاہ ابوسعید۔
- ۳۹ - اہی بھرمیت حضرت شاہ احمد سعید۔
- ۴۰ - اہی بھرمیت حاجی الحرمین الشیخ فیض حضرت دوست محمد قدوسی۔
- ۴۱ - اہی بھرمیت سید الاولیاء امام المتقین منہر فیض رحمان حاجی محمد عثمان۔
- ۴۲ - اہی بھرمیت حضرت سید العارفین امام المتقین ماحی الشرک قاضی البدیع غوث زمان قطب دوران  
مجدد وقت صوفی الصافی حضرت مولانا الحاج مولوی حسین علی قدوسی۔
- ۴۳ - اہی بھرمیت حضرت حاجی الحرمین الشریفین والا تبار مولانا عبد الرحمن لازامت انوار نیوہم عن  
رؤس المسترشدین بھرمیت سید المرسلین وعلی علیہ السلام واولادہ تبیین۔



(۳)

# سلسلہ چشتیہ

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ،

- ۱ - اہل بھرمت شفیع المذنبین رحمۃ اللعالمین حبیب خدام مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔
- ۲ - اہل بھرمت خلیفہ رسول اللہ امیر المؤمنین اسد اللہ الغائب حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔
- ۳ - اہل بھرمت خیر القابعین شیخ حسن بصریؒ۔
- ۴ - اہل بھرمت حضرت خواجہ عبدالواحد بن زیدؒ۔
- ۵ - اہل بھرمت خواجہ فضیل بن عیاضؒ۔
- ۶ - اہل بھرمت سلطان ابراہیم اودومؒ۔
- ۷ - اہل بھرمت حضرت خواجہ خلیفہ المرعشیؒ۔
- ۸ - اہل بھرمت خواجہ امین الدین البر البصریؒ۔
- ۹ - اہل بھرمت حضرت خواجہ ابوالبرکات اسماعیل بن علی بن عیسیٰؒ۔
- ۱۰ - اہل بھرمت خواجہ ابوسحاقؒ۔
- ۱۱ - اہل بھرمت حضرت خواجہ احمدؒ۔
- ۱۲ - اہل بھرمت حضرت خواجہ ابو محمدؒ۔
- ۱۳ - اہل بھرمت حضرت خواجہ ابو یوسفؒ۔
- ۱۴ - اہل بھرمت حضرت خواجہ مودود چشتیؒ۔
- ۱۵ - اہل بھرمت حضرت خواجہ حاجی شہید زندانیؒ۔
- ۱۶ - اہل بھرمت حضرت خواجہ عثمان ہارونیؒ۔
- ۱۷ - اہل بھرمت امام الطریقہ حضرت خواجہ معین الدین بنجرہی اجمیریؒ۔
- ۱۸ - اہل بھرمت حضرت خواجہ قطب الدین کاکلیؒ۔
- ۱۹ - اہل بھرمت حضرت خواجہ فرید الدین شکر گنجؒ۔
- ۲۰ - اہل بھرمت حضرت خواجہ مخدوم علی صابریؒ۔
- ۲۱ - اہل بھرمت حضرت خواجہ شمس الدین پانی پتیؒ۔
- ۲۲ - اہل بھرمت حضرت خواجہ جلال الدین پانی پتیؒ۔
- ۲۳ - اہل بھرمت حضرت خواجہ شیخ عبدالحق ردو لویؒ۔



- ۲۴ - اہلی بچرمت حضرت شیخ محمد عارف۔
- ۲۵ - اہلی بچرمت حضرت شیخ محمد۔
- ۲۶ - اہلی بچرمت حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہی۔
- ۲۷ - اہلی بچرمت شیخ رکن الدین۔
- ۲۸ - اہلی بچرمت شیخ عبدالواحد۔
- ۲۹ - اہلی بچرمت حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی۔
- ۳۰ - اہلی بچرمت حضرت شیخ خازن الرحمۃ محمد سعید۔
- ۳۱ - اہلی بچرمت شیخ عبدالاحد۔
- ۳۲ - اہلی بچرمت حضرت محمد عابد سنائی۔
- ۳۳ - اہلی بچرمت حضرت شیخ حبیب اللہ مرزا جان جاناں منظر شہید۔
- ۳۴ - اہلی بچرمت حضرت شیخ الشیوخ عبد اللہ المعروف بسید غلام علی شاہ۔
- ۳۵ - اہلی بچرمت حضرت شاہ ابوسعید۔
- ۳۶ - اہلی بچرمت حضرت شاہ احمد سعید۔
- ۳۷ - اہلی بچرمت حضرت حاجی الحرمین الشیرفین مسیلتا الی اللہ المدح حاجی دوست محمد مدنی۔
- ۳۸ - اہلی بچرمت حضرت سید الاولیاء امام الاقواء قبلۃ السالکین منظر فیض حمان خواجہ محمد عثمان۔
- ۳۹ - اہلی بچرمت حضرت سید العارفین امام المتقین حاجی الشکر قانع البدیع غوث ربان فیض محمد۔
- ۴۰ - اہلی بچرمت حاجی الحرمین الشیرفین التبار مولانا صاحب زاوہ عبدالرحمن لازالت انوار فیہ نعم علی رؤس المسترشدین بچرمت سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علی رسول خیر خلقہ محمد اکبر و صحابہ اجمعین۔



(۴)

# سلسلہ شہر و دیہ

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

- ۱۔ اہی بھرت شیفہ امذنیہ رحمۃ اللہ علیہ حبیب خدامحمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔
- ۲۔ اہی بھرت املاؤنہین خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الغالب حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ۔
- ۳۔ اہی بھرت نیرانا بعین حضرت خواجہ حسن بھریؒ۔
- ۴۔ اہی بھرت حضرت حبیب خدامحبیب عجمیؒ۔
- ۵۔ اہی بھرت حضرت داؤد طائیؒ۔
- ۶۔ اہی بھرت معروف کرنیؒ۔
- ۷۔ اہی بھرت حضرت سری ستھلیؒ۔
- ۸۔ اہی بھرت سیدالامینا حضرت بنید بغدادیؒ۔
- ۹۔ اہی بھرت حضرت فساد دینوریؒ۔
- ۱۰۔ اہی بھرت حضرت شیخ احمد نیوریؒ۔
- ۱۱۔ اہی بھرت شیخ نعمدؒ۔
- ۱۲۔ اہی بھرت حضرت سید یار محمدؒ۔
- ۱۳۔ اہی بھرت حضرت شیخ وحید الدین سہروردیؒ۔
- ۱۴۔ اہی بھرت صاحب الطریقہ شیخ شہاب الدین سہروردیؒ۔
- ۱۵۔ اہی بھرت حضرت شیخ بہاؤ الدین زکریا ملتانیؒ۔
- ۱۶۔ اہی بھرت حضرت شیخ صدر الدین ملتانیؒ۔
- ۱۷۔ اہی بھرت حضرت شیخ رکن الدینؒ۔
- ۱۸۔ اہی بھرت حضرت شیخ فخر الدین جہان گشتؒ۔
- ۱۹۔ اہی بھرت حضرت سید اہل پراچھیؒ۔
- ۲۰۔ اہی بھرت سید پھن پراچھیؒ۔
- ۲۱۔ اہی بھرت حضرت شیخ درویش محمد بن قاسم اودھیؒ۔
- ۲۲۔ اہی بھرت حضرت شیخ عبدالقادر گنگوہیؒ۔
- ۲۳۔ اہی بھرت حضرت شیخ رکن الدینؒ۔

- ۲۴ - الہی بجزمت حضرت شیخ عبدالواحد
- ۲۵ - الہی بجزمت حضرت شیخ محبوب ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سریندی
- ۲۶ - الہی بجزمت حضرت خواجہ محمد سعید
- ۲۷ - الہی بجزمت حضرت شیخ عبدالاحد
- ۲۸ - الہی بجزمت حضرت شیخ محمد عابد
- ۲۹ - الہی بجزمت حضرت عبید اللہ مظہر شہید مرزا جانِ جانان
- ۳۰ - الہی بجزمت حضرت شاد عبد اللہ المعروف بشاد غلام علی
- ۳۱ - الہی بجزمت حضرت شاہ ابو سعید
- ۳۲ - الہی بجزمت حضرت شاہ احمد سعید
- ۳۳ - الہی بجزمت حضرت حاجی الحرمین الشریفین بیتنا الی اللہ الصمد حاجی دوست محمد تندرستی
- ۳۴ - الہی بجزمت حضرت سید الاولیاء امام الایقان مظہر فیض رحمان خواجہ محمد عثمان
- ۳۵ - الہی بجزمت سید العارفین امام المتقین رئیس المفسرین عمدة المحدثین حجة اللہ علی الارض حاجی الشکر قانع البدعہ بغوث زمان قطب دوران مجدد وقت صوفی الصافی حضرت الحاج مولانا حسین علی قدس سرہ
- ۳۶ - الہی بجزمت حضرت حاجی الحرمین الشریفین الاتبار صاحبزادہ مولانا عبد الرشید حسن سلمہ اللہ الننان علی رؤس المسترشدین بجزمت سید المرسلین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین

(۵)

سلسلہ کبریٰ

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

- ۱- الہی بجزمت شیخ المذنبین رحمۃ للعالمین حبیب خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
- ۲- الہی بجزمت امیر المؤمنین خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ۔
- ۳- الہی بجزمت خیر القایین حضرت خواجہ حسن بصری رضی اللہ عنہ۔
- ۴- الہی بجزمت حضرت شیخ حبیب عجمیؒ۔
- ۵- الہی بجزمت حضرت داؤد طائیؒ۔
- ۶- الہی بجزمت حضرت شیخ معروف کرخیؒ۔
- ۷- الہی بجزمت شیخ سری سقطیؒ۔
- ۸- الہی بجزمت حضرت جنسید بغدادیؒ۔
- ۹- الہی بجزمت حضرت شیخ ابو علی رودباریؒ۔
- ۱۰- الہی بجزمت حضرت شیخ ابو علی کاتبؒ۔
- ۱۱- الہی بجزمت حضرت شیخ خواجہ عثمان مغربیؒ۔
- ۱۲- الہی بجزمت حضرت ابوالقاسم کرکائیؒ۔
- ۱۳- الہی بجزمت حضرت ابوبکر نساجؒ۔
- ۱۴- الہی بجزمت حضرت خواجہ محمد غزالیؒ۔
- ۱۵- الہی بجزمت حضرت ضیاء الدین ابونجیب بہروردیؒ۔
- ۱۶- الہی بجزمت حضرت عمار یاسرؒ۔
- ۱۷- الہی بجزمت حضرت شیخ رومیؒ۔
- ۱۸- الہی بجزمت حضرت صاحب الطریقہ نجم الدین کبرویؒ۔
- ۱۹- الہی بجزمت حضرت شیخ مجد الدین بغدادیؒ۔
- ۲۰- الہی بجزمت حضرت شیخ علی الاہوریؒ۔
- ۲۱- الہی بجزمت حضرت شیخ احمد جوربانیؒ۔
- ۲۲- الہی بجزمت حضرت شیخ عبداللہ سفرائیؒ۔
- ۲۳- الہی بجزمت حضرت شیخ علاؤ الدین سناریؒ۔

- ۲۴ - اہل بھرمت حضرت محمود المروغانیؒ
- ۲۵ - اہل بھرمت حضرت شیخ امیر علی ہمدانیؒ
- ۲۶ - اہل بھرمت حضرت شیخ خواجہ اسحاق جیلانیؒ
- ۲۷ - اہل بھرمت حضرت امیر عبداللہ بنار شش بادیؒ
- ۲۸ - اہل بھرمت حضرت شیخ رشید الدین بیواریؒ
- ۲۹ - اہل بھرمت حضرت شیخ شاہ بیواریؒ
- ۳۰ - اہل بھرمت حضرت شیخ حاجی محمد جون شانیؒ
- ۳۱ - اہل بھرمت حضرت شیخ کمال الدین حسین خلدیؒ
- ۳۲ - اہل بھرمت حضرت شیخ یعقوب مرنی کشمیریؒ
- ۳۳ - اہل بھرمت حضرت شیخ امام ربانی مجدد الف ثانی احمد فاروقی سرہندیؒ
- ۳۴ - اہل بھرمت حضرت محمد سعیدؒ
- ۳۵ - اہل بھرمت حضرت شیخ عبداللہؒ
- ۳۶ - اہل بھرمت حضرت شیخ محمد عابد سنائیؒ
- ۳۷ - اہل بھرمت حضرت حبیب اللہ منظر شہید مزاجان جاناںؒ
- ۳۸ - اہل بھرمت حضرت نائب خیر البشر مجدد مائتہ الثالثہ والعشر شیخ عبداللہ المعروف بشا و غلام علی الدہلویؒ
- ۳۹ - اہل بھرمت حافظ القرآن المجید حضرت شاہ ابوسعیدؒ
- ۴۰ - اہل بھرمت حضرت حافظ القرآن المجید شاہ احمد سعیدؒ
- ۴۱ - اہل بھرمت حضرت حاجی الحرمین الشریفین بیتنا الی اللہ الاحد حاجی دوست محمد قندھاریؒ
- ۴۲ - اہل بھرمت حضرت سید الاولیاء سند الاتقیاء منظر فیض رحمان حاجی محمد عثمانؒ
- ۴۳ - اہل بھرمت حضرت زبدۃ الفقہاء و رأس العلماء شیخ المحدثین قبلۃ السالکین امام العارفین غوث زمان قلب دوران مجدد مائتہ رابع عشر حضرت مولانا حسین علی قدس سرہ
- ۴۴ - اہل بھرمت حضرت مولانا الحاج صاحبزادہ والاتبار مولوی عبدالرحمن سلمہ المنان علی رؤس المسترشدین بھرمت
- ۲ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و صحابہ جمیعین۔





(۴)

سلسلہ مداریم

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

- ۱- الہی بجزمت شیخ المذنبین رحمتہ للعالمین خاتم النبیین حبیب خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔
- ۲- الہی بجزمت خلیفۃ رسول اللہ امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۳- الہی بجزمت عبداللہ طہر دار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
- ۴- الہی بجزمت حضرت شیخ امین الدین شامیؒ۔
- ۵- الہی بجزمت امام الطریقہ حضرت شیخ بدیع الدین شاہ مدارؒ۔
- ۶- الہی بجزمت حضرت مخدوم جہانیاں جہاں گشتؒ۔
- ۷- الہی بجزمت حضرت سید اجل پراچیؒ۔
- ۸- الہی بجزمت حضرت سید پدین پراچیؒ۔
- ۹- الہی بجزمت حضرت شیخ درویش محمد بن قاسم امدھیؒ۔
- ۱۰- الہی بجزمت حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہیؒ۔
- ۱۱- الہی بجزمت حضرت شیخ رکن الدینؒ۔
- ۱۲- الہی بجزمت حضرت شیخ مخدوم عبد الاحدؒ۔
- ۱۳- الہی بجزمت حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندیؒ۔
- ۱۴- الہی بجزمت حضرت شیخ محمد سعیدؒ۔
- ۱۵- الہی بجزمت حضرت شیخ عبد الاحدؒ۔
- ۱۶- الہی بجزمت حضرت شیخ محمد عابد سنائیؒ۔
- ۱۷- الہی بجزمت حضرت حبیب خدا منظر شہید مرزا جان جاناںؒ۔
- ۱۸- الہی بجزمت حضرت نائب سید البشر مجدد مائتہ ثالث عشر عبد اللہ المعروف بشاہ غلام علی دہلویؒ۔
- ۱۹- الہی بجزمت حضرت شاہ ابوسعیدؒ۔
- ۲۰- الہی بجزمت حضرت حافظ القرآن الیمید شاہ احمد سعیدؒ۔
- ۲۱- الہی بجزمت حاجی الحرمین الشریفین دسلتنا الی اللہ الاحد حاجی دوست محمد تندباریؒ۔
- ۲۲- الہی بجزمت حضرت سید الاولیاء بریلویؒ معرفۃ فریۃ العصر وحید الزمان منظر فیض رحمان خواجہ محمد عثمانؒ۔

۲۳- الہی بجزمت حضرت امام العارفین قدوة السالکین، عمدۃ المحدثین، زبدۃ المفسرین، غوث زمان، قطب دوران، مجدداتہ رابع عشر حجۃ اللہ علی الارض، حاجی الشکر، افح البدعہ حاجی الحرمین الشریفین حضرت مولانا حسین علی قدس سرہ۔

۲۴- الہی بجزمت حضرت حاجی الحرمین الشریفین والا تبار صاحبزادہ مولوی عبدالرحمن سلمہ اللہ المنان علی رؤس المفسرین المسترشدین بجزمت یتہ المرسلین وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ و اصحابہ اجمعین۔



(۴)  
سلسلہ حضرات قلندر  
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

- ۱ - الہی بجزمت شفیع المذنبین رحمۃ للعالمین سرور کائنات فخر موجودات حبیب خدا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔
- ۲ - الہی بجزمت حضرت عبدالعزیز مکیؒ
- ۳ - الہی بجزمت حضرت مسید خضر رومیؒ
- ۴ - الہی بجزمت حضرت امام الطریقہ نجم الدین قلندر بن حضرت نظام غزنویؒ
- ۵ - الہی بجزمت حضرت شاہ قطب الدین سیناویؒ
- ۶ - الہی بجزمت حضرت شیخ عبدالسلام عرف شاہ علی جونپوریؒ
- ۷ - الہی بجزمت حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہیؒ
- ۸ - الہی بجزمت حضرت شیخ رکن الدینؒ
- ۹ - الہی بجزمت حضرت مخدوم عبدالاحدؒ
- ۱۰ - الہی بجزمت حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندیؒ
- ۱۱ - الہی بجزمت حضرت خواجہ محمد سعیدؒ
- ۱۲ - الہی بجزمت حضرت شیخ عبدالاحدؒ
- ۱۳ - الہی بجزمت حضرت شیخ محمد سنائیؒ
- ۱۴ - الہی بجزمت حضرت حبیب اللہ مظہر شہید مزار جان جاناؒ
- ۱۵ - الہی بجزمت حضرت نائب ید البشر مجدد مائتہ ثالثہ عشرہ شاہ عبداللہ المعروف بشاہ غلام علیؒ
- ۱۶ - الہی بجزمت حضرت شاہ ابوسعیدؒ
- ۱۷ - الہی بجزمت حضرت حافظ القرآن المجید شاہ احمد سعیدؒ
- ۱۸ - الہی بجزمت حاجی الحرمین الشریفین سیدنا الی اللہ الاحد حاجی برکت محمد تندرہاریؒ
- ۱۹ - الہی بجزمت حضرت ید الابواب برہان معرفت شہید زمان مظہر فیض رحمان حضرت خواجہ محمد عثمانؒ
- ۲۰ - الہی بجزمت حضرت امام المتقین زبدۃ العارفین عمدۃ المحدثین عالم بے بدل ماحی الشکر قاسم ابدۃ غوث زمان قطب دوران مجدد وقت حجۃ اللہ علی الارض حاجی الحرمین الشریفین حضرت مولانا حسین علی قادریؒ
- ۲۱ - الہی بجزمت حضرت والاتباء حاجی الحرمین الشریفین صاحبزادہ مولانا عبدالحمن سلمہ المنان علی رؤس المسترشدينؒ

بجزمت ید المرسلین وسیلۃ اللہ تعالیٰ علیٰ رسول خیر خلقہ محمد وآلہ وصحابہ اجمعین۔

۱۹۷

(۸)

# سلسلہ حضرات شطاریہ

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین



- ۱- الہی بجزمت حضرت خاتم النبیین شیخ المذنبی رحمۃ للعالمین حبیب خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
- ۲- الہی بجزمت حضرت امیر المومنین خلیفۃ رسول اللہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۳- الہی بجزمت صاحب رسول اللہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۴- الہی بجزمت حضرت امام قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیقؑ۔
- ۵- الہی بجزمت حضرت امام بہام جعفر صادقؑ۔
- ۶- الہی بجزمت حضرت سلطان العارفین بایزید بطنامیؑ۔
- ۷- الہی بجزمت حضرت شیخ محمد مغربیؑ۔
- ۸- الہی بجزمت حضرت شیخ ابوزید عشقؑ۔
- ۹- الہی بجزمت حضرت شیخ المنظر ترک طوسیؑ۔
- ۱۰- الہی بجزمت شیخ ابوالحسن خرقانیؑ۔
- ۱۱- الہی بجزمت حضرت شیخ خداقلی ماوراء النہرؑ۔
- ۱۲- الہی بجزمت حضرت شیخ محمد عاشقؑ۔
- ۱۳- الہی بجزمت حضرت شیخ محمد عارفؑ۔
- ۱۴- الہی بجزمت صاحب الطریقہ شیخ عبداللہ شطارؑ۔
- ۱۵- الہی بجزمت حضرت شیخ محمد قاسمیؑ۔
- ۱۶- الہی بجزمت حضرت شیخ ہدیۃ اللہ سرمستؑ۔
- ۱۷- الہی بجزمت حضرت شیخ ظہور الہیؑ۔
- ۱۸- الہی بجزمت حضرت شیخ محمد غوث گویا ریؑ۔
- ۱۹- الہی بجزمت حضرت شیخ لشکر محمد الہیؑ۔
- ۲۰- الہی بجزمت حضرت شیخ عیسیٰ سندھی بریلانی پوریؑ۔
- ۲۱- الہی بجزمت حضرت شیخ سید میر کلالؑ۔
- ۲۲- الہی بجزمت حضرت شیخ احمد الغفلیؑ۔
- ۲۳- الہی بجزمت حضرت شیخ ابو طاہرؑ۔

- ۲۴- اہی بھرمیت حضرت شیخ شاہ ولی اللہ دہلوی۔
- ۲۵- اہی بھرمیت حضرت شاہ عبد العزیز۔
- ۲۶- اہی بھرمیت حافظ القرآن المجید حضرت شاہ ابوسعید۔
- ۲۷- اہی بھرمیت حافظ القرآن المجید حضرت شاہ احمد سعید۔
- ۲۸- اہی بھرمیت حضرت حاجی الحرمین الشریفین وسیلتنا الی اللہ الصمد حاجی دوست محمد قندھاری۔
- ۲۹- اہی بھرمیت امام المتقین بریلان المعرفۃ شمس الحقیقۃ فرید العصر و حید الزمان منظر فیض رحمان حضرت خواجہ محمد عثمان۔
- ۳۰- اہی بھرمیت حضرت امام المتقین زبدۃ العارین عمدة المحدثین خاتم المفسرین ماحی الشک قاضی القضاۃ غوث قطب دوران مجدد مائتہ رابع عشر حجۃ اللہ علی الارض حاجی الحرمین الشریفین حضرت مولانا حسین علی قدس سرہ۔
- ۳۱- اہی بھرمیت حاجی الحرمین الشریفین حضرت صاحبزادہ والاتبار مولانا عبد الرحمن لازالت الفوار فیوضہم علی رؤس المسترشدین بھرمیت تید المرسلین ﷺ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین
- ایضاً \_\_\_\_\_ حضرت شاہ ولی اللہ اجازت گرفتہ از ابوطاہر از پدر خویش (شیخ) ابراہیم کردی از شیخ احمد تناشی از شیخ احمد شناسی از شیخ صبغۃ اللہ از شیخ وجیہ الدین الحجراتی۔
- از شیخ محمد غوث گویا ری الخ



# سلسلہ شطاریہ

## دیگر

- ۱- اہی بھرمت ید المرسلین، خاتم النبیین، شفیع المذنبین، رحمۃ للعالمین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
- ۲- اہی بھرمت امیر المؤمنین خلیفۃ المسلیکین اسد اللہ الغالب علی بن ابی طالبؑ۔
- ۳- اہی بھرمت ید الشہداء و سبط رسول شہید کربلا حضرت امام حسینؑ۔
- ۴- اہی بھرمت امام معصوم حضرت امام زین العابدینؑ۔
- ۵- اہی بھرمت امام محمد باقرؑ۔
- ۶- اہی بھرمت حضرت امام جعفر صادقؑ۔
- ۷- اہی بھرمت حضرت ابو یزید بنطامیؑ الخ۔

وفی الیافع الجنی ان اباسعید قدس سرہ اجازۃ الشاہ عبد العزیز اجازۃ عامۃ وهو  
مجاز من شاء ولی اللہ الدہلوی علی ہذا الی الفوق۔

اصول مشرب شطار تصور عین ذات ہست

در مکاشفات امام ربانی مجدد الف ثانی مقامیت و غیبت یک قسمے ذات از محبت  
ذاتی لازم اس مقام ہست۔

حضرت امام عظیم کوئی از جملہ رؤسائے میں قطاب است، و حواجر احرار از قطاب اس  
مقام نبودند اما از اس مقام نصیب وافر داشتند از روحانیت حضرت امام بہام امام عظیم  
فیض خاصہ بطریق کمال مجدد الف ثانی را ریدہ است بقول حضرت استاذی و مرشدی مولائی  
حضرت امام العارفین زبدۃ الکاملین غوث زمان قطب و وراں مجدد وقت حضرت مولانا حسین علی  
انی راہیت فی المنام انی کنت علی قبر الامام الاعظم فخرج من قبرہ وعاقتنی و الحمد للہ علی ذلک۔

اور الیافع الجنی میں مذکور ہے کہ حضرت شاہ عبد العزیز نے حضرت ابوسعید کو مجازت عامہ عطا فرمائی  
اور شاہ عبد العزیز کو حضرت شاہ ولی اللہ سے اجازت حاصل ہے۔ اسی طرح اوپر تک یہ سلسلہ چلتا ہو  
مشرب شطار کا اصول عین ذات کے تصور پر مبنی ہو

حضرت مجدد الف ثانی کے مکاشفات میں ایک مقام ایسا ہے کہ محبت ذاتی اس مقام کے  
لئے لازم ہے اور حضرت امام عظیم ابو حنیفہ کوئی اس مقام کے قطاب کے رؤسائے سے ہیں حضرت خواجہ  
عبید اللہ احرار اس مقام کے قطاب ہیں اگرچہ نہیں لیکن انہیں اس سے وافر حصہ نصیب ہوا ہے۔  
حضرت امام عظیم کی روحانیت سے خاص فیض بطریق کمال حضرت مجدد الف ثانی کو پہنچا ہے۔  
حضرت مولانا حسین علی فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں حضرت امام عظیم کی قبر پر ہوں اور  
حضرت امام اپنی قبر سے باہر تشریف لائے اور مجھ سے معاف فرمایا و الحمد للہ علی ذلک۔

در مکاشفات امام ربانی مجدد الف ثانی سلوک صدیق اکبر و اس مانند و او کہ نقبہ از خانہ  
بندہ کندہ اند و با غیبت ذات رسانیدہ اند۔ و بعد از صدیق اکبر اس نسبت بہ سلمان فارسی رسیدہ  
از راہ درونی و بعد از اس یہ حضرت قاسم رسید و بعد از اس بہ امام جعفر صادق رسید بعد از اس براہ روحانیت  
سلطان العارفین بایزید بسطامی رسید پس از سلطان العارفین بطریق روحانیت شیخ خرقان رسید  
و از ایشان بہ ابو علی رسید، قال النشاة ولی اللہ الدہلوی فی الانتبایة اخذ القاسم من سلمان  
لا یمکن الا ان یمکن من جهة الباطن، و از ابو علی بہ ابو یوسف ہمدانی و از ابو یوسف بہ عبد الخالق  
عجد وانی و از روحانیت عبد الخالق بہ امام الطریقہ حضرت شاہ نقشبند۔ واللہ اعلم

اور حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے مکاشفات میں ہے کہ حضرت صدیق اکبر کے سلوک کی  
مثال ایسی ہے جیسا کہ ایک جذبہ کے مکان میں نقب لگا کر اس ذات تک جو پردہ غیب میں ہے پہنچا  
دیا ہے یعنی یہ روحانی فیض بلا واسطہ ظاہر ہے) اور بعد صدیق اکبر کے یہ نسبت حضرت سلمان فارسی  
تک پہنچی ہے۔ اندرونی (روحانی) طریقہ سے۔ اور اس کے بعد حضرت قاسم تک ان کے بعد حضرت  
امام جعفر صادق تک اور ان کے بعد روحانی طریقہ پر حضرت بایزید بسطامی تک اور ان کے بعد حضرت  
ابو الحسن خرقانی تک اور ان سے ابو علی تک یہ سلسلہ پہنچا۔ حضرت شاہ ولی اللہ اپنی کتاب انتباء  
فی سلاسل الاولیاء میں فرماتے ہیں کہ حضرت قاسم کا حضرت سلمان فارسی سے اخذ کرنا اس کے سوا  
ممکن نہیں کہ انہوں نے بطریق باطن اخذ کیا ہو۔ اور پھر ابو علی سے حضرت ابو یوسف ہمدانی تک  
اور ابو یوسف سے پھر خواجہ عبد الخالق عجد وانی تک اور حضرت خواجہ عبد الخالق کی روحانیت سے  
امام الطریقہ حضرت خواجہ نقشبند تک پہنچا۔

(والحمد للہ اولاً و آخراً و صلے اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و صحابہ و

اتباعہ اجمعین۔)

# نمازِ مسنون

تالیف

حضرت مولانا صوفی عبدالحمید صاحب سواتی

دامت برکاتہم

نمازِ مسنون غور کے بعد نمازِ مسنون کلاں ایک ایسی مفید اور نماز کے موضوع پر جامع کتاب ہے جو نماز کے تمام ضروری مسائل مع قوی دلائل از کتاب و سنت، احادیث صحیحہ، تعامل صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم، تابعین عظام رحمہم اللہ تعالیٰ اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ کے مضبوط اقوال و مزین ہے جس میں طہارت، اذان، اوقات نماز، فرائض، سنن و مستحبات، مکروہات و مفسدت کا پورا بیان ہے۔ ارکان، واجبات و سنن کی پوری حکمت اور ضروری مباحث درج ہیں۔ جمعہ و عیدین، نماز جنازہ اور نوافل وغیرہ کے جلد اہم مباحث اور اس کے ساتھ اذکار و دعوات اور خطبات کا ایک بہترین نصاب درج ہے۔  
عام قارئین کے علاوہ علماء کرام، اساتذہ عظام اور خصوصاً طلباء علم دین کے لیے ایک نعمت غیر مترقبہ ہے جس کا انداز بیان اور زبان نہایت سادہ اور عام فہم ہے۔  
عمدہ کاغذ، بہترین کتابت و طباعت، معیاری جلد بندی، قیمت -/ ۱۲۰ روپے

ناشر

مکتبہ دروس القرآن

محله فاروق گنج، گوجرانوالہ

ملنے کے پتے

- ۱۔ ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ
- ۲۔ مکتبہ دروس القرآن گوجرانوالہ